

علم النفس السياسى

(رؤية مصرية عربية)

دكتور/ محمد المهدى



مكتبة الأنجلو المصرية

بطاقة فهرسة

فهرسة أثناء النشر لإعداد الهيئة المصرية العامة لدار الكتب والوثائق
القومية، إدارة الشؤون الفنية.

المهدي ، محمد

علم النفس السياسي : رؤية مصرية عربية / تأليف: محمد

المهدي . - ط ١ . -

القاهرة : مكتبة الأنجلو المصرية، ٢٠٠٧ .

٢٨٣ ص، ١٧ × ٢٤ سم

١- علم النفس السياسي

أ- العنوان

رقم الإيداع : ١٤١١٤

ردمك : X-٢٣١٦-٠٥-٩٧٧ تصنيف ديوي : ١٥٩

المطبعة : محمد عبد الكريم حسان

الناشر : مكتبة الأنجلو المصرية

١٦٥ شارع محمد فريد

القاهرة - جمهورية مصر العربية

ت : ٢٣٩١٤٣٣٧ (٢٠٢) ؛ ف : ٢٣٩٥٧٦٤٣ (٢٠٢)

E-mail : angloebis@anglo-egyptian.com

Website : www.anglo-egyptian.com

المقدمة

إلى كل من يبذل جهداً مخلصاً
لإصلاح أحوال الناس والحياة
وعمارة الكون سعياً لوجه الله

الفهرس العام

رقم الصفحة	الموضوع
٩	المقدمة.....
١٣	الباب الأول: سيكولوجية السلطة.....
١٥	الفصل الأول : الرئاسة بين الزعامة والوظيفة.....
٣٥	الفصل الثاني : سيكولوجية الاستبداد.....
٦٥	الفصل الثالث : سيكولوجية التعذيب.....
٧٣	الفصل الرابع : أمراض السلطة.....
٩٥	الفصل الخامس : قادة العالم واضطرابات الشخصية.....
١٠٥	الباب الثاني: سيكولوجية الجماهير.....
١٠٧	١- من السوق والدماء إلى المجتمع المدني.....
١١٠	٢- تقنيات سياسة الجماهير.....
١١١	٣- الترفيه والتسلية وتعزيز الوضع الراهن.....
١١٢	٤- مفاتيح شخصية الجماهير العربية.....
١١٤	٥- ديناميكية العلاقة بين الجماهير والسلطة.....
١١٥	٦- تزييف الوعي.....
١١٦	٧- الخصائص العامة للجماهير العربية : السلبية - القابلية للإيحاء والإستهواء والإستلاب - أخلاق العبيد - السادرماسوشية.
١٢٠	٨ - الكتلة الحرجة.....
١٢٢	٩ - سلوك الحشد.....
١٢٩	الباب الثالث: سيكولوجية المعارضة.....
١٣١	١ - إشكاليات التعريف والإيحاءات.....
١٣٣	٢ - المعارضة داخل النفس.....
١٣٦	٣ - شرعية السلطة وشرعية المعارضة.....

١٣٩	٤ - دوافع المعارضة :
١٣٩	- المعارضة من أجل المعارضة
١٤٠	- المعارضة من أجل إسقاط السلطة
١٤٠	- المعارضة من أجل الإصلاح
١٤٠	- المعارضة من أجل الوصول للحكم
١٤١	- المعارضة من أجل التوازن والتكامل
١٤١	٥ - المعارضة بين الهدم والبناء
١٤٢	٦ - أنماط المعارضة
١٤٤	٧ - المعارضة سنة كونية
١٤٧	٨ - ثقافة المعارضة
١٤٩	الباب الرابع: سيكولوجية التطرف:
١٥١	١ - إشكاليات التعريف :
١٥١	أولا : التعريف اللغوي
١٥١	ثانيا : الإصطلاح الاجتماعي
١٥١	ثالثا : المفهوم الأمني والسياسي
١٥١	رابعا : أهمية النموذج المثالي
١٥٢	خامسا : أهمية الإطار المرجعي
١٥٢	سادسا : قيمة التقبل الاجتماعي
١٥٢	٢ - أشكال التطرف :
١٥٣	أولا : التطرف المعرفي
١٥٣	ثانيا : التطرف الوجداني
١٥٣	ثالثا : التطرف السلوكي
١٥٤	٣ - أسباب التطرف :
١٥٤	- بيولوجية
١٥٤	- نفسية-اجتماعية
١٥٥	- اجتماعية-ثقافية

١٥٦	- دينية
١٥٦	- عوامل تعزيزية
١٥٧	٤ - التفارقة بين شخصية المتطرف وشخصية الداعية :
١٥٧	- التركيب الجسماني والشكلي
١٥٧	- الحالة النفسية
١٥٨	- الحالة الروحانية
١٥٨	- العلاقات الإجتماعية
١٥٨	- الأهداف
١٥٩	٥ - توصيات
١٦١	الباب الخامس: سيكولوجية العنف
١٦٣	- التعريف اللغوي للعنف
١٦٣	- التعريف الإصطلاحي للعنف
١٦٣	- إشكاليات التعريف
١٦٤	- آليات العنف
١٦٤	- نظريات العنف : العنف كسلوك غريزي - العنف كسلوك مكتسب ..
١٦٥	- محددات العنف : المحددات الإجتماعية - المحددات البيئية
	- المحددات الموقفية - المحددات العنصرية
١٦٧	- العنف العائلي والعلاقة بينه وبين الإستبداد السياسي
١٦٨	- الوقاية والعلاج
١٧١	الباب السادس: سيكولوجية الحوار:
١٧٣	- التعريف اللغوي للحوار
١٧٤	- أهداف الحوار
١٧٤	- مرجعية الحوار
١٧٤	- مستويات الحوار : مع النفس - مع الناس - مع الله
١٧٥	- قبول الخلاف كسنة كونية أساس لنجاح الحوار
١٧٦	- مع من يكون الحوار

١٧٨	- ألوان من الحوار السلبى
١٨٠	- خصائص الحوار الإيجابى : أدب الإستماع - أدب التحدث
١٨٤	- نماذج من التراث للحوار الإيجابى
١٩١	الباب السابع: سيكولوجية الفساد والإفساد
١٩٦	١- ما هو الفساد؟
١٩٧	٢- الفساد ظاهرة عالمية ولكن!!
٢٠١	٣- أركان الفساد
٢٠٣	٤- أدوات الفساد
٢٠٥	٥- أنماط الفساد
٢٠٧	٦- الفساد ومواطن العفة
٢١١	٧- أعراض الفساد الرئيسية
٢١٢	٨- الدولة الرخوة
٢١٣	٩- الدولة الفرصان
٢١٦	١٠- دوائر المسئولية فى مواجهة الفساد
٢١٧	١١- ماذا بعد؟
٢٢١	الباب الثامن: نماذج تطبيقية من المجتمع العربى:
٢٢٣	١- الفهولة المصرية والعلاقة بالسلطة
٢٤١	٢- رؤية تحليلية لظاهرة العنف فى المجتمع المصرى
٢٥٧	٣- الجو النفسى للفتنة
٢٦٥	٤- سيكولوجية الشيعة وإمكانات التعايش والصراع
٢٨١	٥- القتران المحبوسة وبلادة الحس العربى
٢٨٧	٦- انفجار ماسورة الغرائز فى وسط البلد
٢٩٧	٧- شايف العصفورة ؟ (لعبة الإلهاء والإحتواء)
٣٠٥	الباب التاسع: نموذجان من الأدب السياسى:
٣٠٧	١ - عمارة يعقوبيان
٣١٦	٢ - شيكاغو
٣٢٧	الخاتمة

مقدمة

إلى وقت قريب كانت دراسة السياسة ترتبط بالأبنية والمنظمات السياسية أكثر مما ترتبط بعلم النفس وقوانين السلوك على الرغم من تأثير النواحي النفسية بشكل كبير في سلوك القادة والجماهير وفي العلاقة بينهما وفي العلاقة التعاونية والتنافسية بين الأحزاب وبعضها البعض وبينها وبين الجماهير التي تختارها . ولا شك أن الفلاسفة القدماء كانت لهم إسهامات كبيرة في علم النفس السياسي ولكنها كانت تندرج تحت الفلسفة الاجتماعية . ويبدو أن ثمة محاذير كثيرة في الفترات التاريخية المتعاقبة كانت تحول دون اقتراب الكثير من الفلاسفة والعلماء من معترك السياسة وقوانينها، وربما قد أضر هذا نمو علم النفس السياسي لسنوات طويلة ، فقد نشأ بوصفه علما أكاديميا وتطبيقيا في تقدير «مورتون دويتشن» في الفترة ما بين الحربين العالميتين الأولى والثانية نتيجة لما ظهر خلالها من اضطرابات سياسية متلاحقة، وقيام نظم شمولية استعانت بوسائل الدعاية، وقيام نظم ديمقراطية بالرد عليها، وحدثت حالة من الحراك وربما الصراع فرصت البدء في دراسة طبيعة العلاقة بين الممارسات السياسية والجوانب النفسية والسلوكية . وقد قام هذا العلم الوليد على أسس موجودة قبلا في العلوم النفسية وهي دراسات الشخصية ، وسيكولوجية وديناميات الجماعة والقيادة، والأسس النفسية لتكوين الاتجاهات ، ومهارات حل الصراع... وغيرها ، مع تعديل جوهرى وهو تطبيق كل ذلك على مجموعات كبيرة وقوى ضغط ومصالح متباينة .

والسلوك السياسى هو عملية إدارة تهدف إلى تخفيف التوتر الاجتماعى وحل جماعى للمشكلات والصراعات ، والإستفادة من مساحات الإتفاق لاتخاذ قرار جماعى . فالمجموعات البشرية التي تشكل المجتمع في حالة تنافس وأحيانا صراع، والسياسة هنا تهدف إلى إدارة التنافس والصراع وخلق حالة من التعاون على الرغم من التباين ، تلك الحالة التي يشعر معها الجميع بتوازن دينامى واستفادة جماعية .

والجماعة البشرية قد وصلت إلى تلك القناعات بعد حروب دامية وصراعات أهلية مريعة راح ضحيتها الملايين من البشر ، فقام الحكماء والعلماء باستلهام قيم ومبادئ الأديان والفلسفة والعلوم الاجتماعية لصياغة هذا العلم الذى يقوم فى صورته الصحيحة على مبادئ التعددية والتبادل السلمى للسلطة ، والعدل فى توزيع الثروات والمكاسب ، واحترام رأى الجماهير ، والحد من استبداد السلطة ، وإعلاء قيم الحرية والمساواة والمواطنة . وقد حققت هذه المبادئ استقرارا ملحوظا فى المجتمعات التى أخذت بها ، أما بقية المجتمعات - ومنها مجتمعاتنا العربية - والتى لم تأخذ بهذه المبادئ لسبب أو لآخر فقد ظلت تتخبط وترسف فى أغلال الدكتاتورية والإستبداد ، وتعانى تخلفا اجتماعيا وندهورا اقتصاديا (على الرغم من وفرة الموارد) ، وتعيش فى حالة صراع ظاهر أو خفى بين قوى مختلفة لا تجد صيغة للتعايش السلمى المتوازن ، حتى بات الأمر يهدد بتشققات وانقسامات مدمرة ظهرت نتائجها فى العراق وفى السودان وفى لبنان ، وهى فى طريقها إلى بقية أقطار الوطن العربى الذى لا يرغب أبناؤه فى التعلم من عبر التاريخ والأخذ بمعطيات العلم ومنها علم النفس السياسى ، ذلك العلم الذى يتوقع له أن يظل متأخرا فى عالمنا العربى - للأسف الشديد - لسنوات طويلة أخرى تسير فيها الأمور بعيدا عن هذا التفكير الراشد لتحقيق مصالح شخصية أو فئوية أو طائفية معينة ، ويعيش الناس طبق قوانين القطيع التى تفترض أحادية الرؤية وأحادية الترجية وتفترض فى الحاكم العصمة والقدرة على أن يسوق الجماهير الغافلة المستسلمة طوعا أو كرها بعصاه الغليظة .

ويجد الباحث العربى صعوبة فى الحصول على دراسات أو كتب فى هذا المجال الحيوى على الرغم من وفرة كل ذلك فى التراث الأجنبى ، وقد يكون لهذا دلالة تعكس قدر الإهتمام ومساحة التطبيق ، فالعلوم الحقيقية تنشأ حين تجد قاعدة انطلاق من النفوس ومساحة للتطبيق فى حياة الناس اليومية . وقد دفعنى هذا إلى البدء فى كتابة هذه الدراسة فى علم النفس السياسى عليها تكون لبنة فى الأساس

تلحقها دراسات أخرى تقويها أو تطورها أو تعدلها أو تعلو فوقها إلى أن يأتي اليوم الذي يقتنع فيه أبناء جلدتنا بضرورة الأخذ بمعطيات العلم في هذا الجانب الحيوي من جوانب الحياة ، ونرجو أن يحدث هذا قبل أن يفوت الأوان ونجد أنفسنا في صراعات مذهبية أو طائفية أو سلطوية تعيدنا إلى الوراء مئات السنين لنبدأ درس التاريخ (الذي لم نتعلمه بعد) من أوله ، وليتنا نعلم أو نتعلم .

دكتور/ محمد المهدي

استشاري الطب النفسي

محمول ٠١٢٢٨٨٦٥٣٧

٠٥٠/٢٢٣٣٢٩٠

٠٥٠/٢٢٥٠٦٦٦

٠٢/٧٩٥١١٧٣

الباب الأول

(سيكولوجية السلطة)

- ١- الرئاسة بين الزعامة والوظيفة
- ٢- سيكولوجية الاستبداد
- ٣- سيكولوجية التعذيب
- ٤- أمراض السلطة
- ٥- قادة العالم واضطرابات الشخصية

الفصل الأول

الرئاسة بين الزعامة والوفائية

لا تنقسم حياة البشر دون أن يكون هناك رئيساً ومروءاً، حاكماً ومحكوماً، جندياً وقائداً، وعلى أساس شخصية كل من هؤلاء وديناميات العلاقات القائمة بينهما تكون نوعية الحياة وعلامات التحضر والرقى .

إشكالية العلاقة بين الحاكم والمحكوم:

ذكر العلامة ابن خلدون في مقدمته العظيمة (والتي هي أصل علم الاجتماع الحديث) أن العرب أبعد الأمم عن سياسة الملك وأن أفقهم الرئاسة، ويصف سلوك الملك أو الأمير أو الرئيس بقوله : وإذا تعين له ذلك ومن الطبيعة الحيوانية خلق الكبير والأنفة، فيأنف حينئذ من المساهمة والمشاركة في استتباعهم والتحكم فيهم، ويحى خلق التآله الذى فى طباع البشر مع ما تقتضيه السياسة من انفراد الحاكم لفساد الكل باختلاف الحكام لو كان فيهما آلهة إلا الله لفسدتا (الأنبياء ٢٢)، فيجدع حينئذ أنوف العصبيات (الأحزاب والجماعات بلغة العصر) ويكبح شكائهم عن أن يسموا إلى مشاركته فى التحكم، يفرع عصبيهم عن ذلك، ويفرد به ما استطاع حتى لا يترك لأحد منهم فى الأمر ناقة ولا جملاً فينفرد بذلك المجد بكليته ويدفعهم عن مساهمته فيه . وقد يتم ذلك للأول من ملوك الدولة وقد لا يتم للثانى أو الثالث على قدر ممانعة العصبيات وقوتها، إلا أنه أمر لا بد منه فى الدول (مقدمة ابن خلدون ص ١٩٦ وص ٢١٦ - دار الفجر للتراث) . ورغم مرور السنين على هذا القول (ابن خلدون ١٣٣٢-١٤٠٦ م) إلا أن مشكلة الرئاسة لدى العرب تشكل عقبة فى طريق نموهم وتطورهم، والأمر يرجع إلى ما قيل ذلك بكثير ربما إلى وقت الصراع الذى دار بين على بن أبى طالب ومعاوية بن أبى سفيان رضى الله عنهما حول الخلافة واستعر الصراع فى عصر يزيد، وهذا ربما يدلنا - كما نقول فى علم النفس - على أن هناك صراعاً لم يحسم أو عقدة لم تحل فى هذا الموضوع تجعل المجتمعات العربية فى حالة

تأزم في معظم فترات تاريخها على الرغم مما امتلكته من عوامل قوة حضارية إلا أن مأساته كانت في أمر الملك والرئاسة والإدارة . وقد أثر الكثيرون من فقهاء الأمة وعلمائها الإنصراف عن هذا الأمر المملئ بالعقبات والمشكلات والمهالك إلى التأليف في علوم اللغة والتفسير والفقه، ومن تصدى منهم وكتب في أمور السياسة والحكم كتبها تحت ضغط عصره وظروف بلده فجاءت بعيدة عما يجب أن يكون . وفي مصر قد تعود الأزمة إلى زمن الفراعنة نظرا لطبيعة المجتمع النهري الذي استدعت وجود سلطة مركزية تدير النهر وما يترتب عليه من أحوال الزراعة في الفيضان والجفاف، فكانت هذه السلطة المركزية تميل كثيرا إلى الاستبداد وتميل الجماهير إلى الخضوع والمهادنة ومحاولات تفادي بطش السلطة .

وفي القرن السادس عشر جاء السياسي البراجماتي نيقولا ميكافيللي وكتب كتاب الأمير والذي كان صدمة لكل دعاة العدل والحرية في المجتمعات البشرية حيث حوى هذا الكتاب نصوصا وتعليمات ونصائح للأمير تشكل دستوراً للإستبداد والطغيان تحت دعوى الواقعية والبراجماتية وتحقيق المصلحة واستقرار الحكم . وقد كان ميكافيللي مدفوعا في كتابته لهذا الكتاب بكرهية ورفض لحكمات الكنيسة ورجال الدين في عصره فأراد أن يفصل تماما بين الدين والسياسة، وتعالى في ذلك بأن فصل بين الأخلاق والسياسة فكان كتابه بعيدا عن الإلتزام بأى أخلاق متعارف عليها بحجة أن الأخلاق تفسد السياسة وتحد من فاعلية السياسي وقراراته . وفي نهاية القرن التاسع عشر كتب جوستاف لوبون كتابه الشهير سيكولوجية الجماهير ليصف فيه الطرف الآخر المقابل للسلطة وهو الجماهير فقال عنها : إن الجماهير أبعد ما تكون عن التفكير العقلاني المنطقي، وكما أن روح الفرد تخضع لتحريضات المنوم المغناطيسي فإن روح الجماهير تخضع لتحريضات وإيعازات أحد المحركين أو القادة الذي يعرف كيف يفرض إرادته عليها، وفي مثل هذه الحالة من الإرتعاد والذعر فإن كل شخص منخرط في الجمهور يبتدئ في تنفيذ الأعمال الإستثنائية التي ما كان

مستعدا إطلاقا لتنفيذها لو كان في حالته الفردية الواعية والمتعلقة . فالقائد أو الزعيم إذ يستخدم الصور الموحية والشعارات البهيجة بدلا من الأفكار المنطقية والواقعية يستملك روح الجماهير (سيكولوجية الجماهير - ترجمة هاشم صالح، دار الساقي، بيروت) .

وإذا أضفنا صورة الأمير لمكيا فيللي كرمز للسلطة إلى صورة الجماهير لدى جوسناف لويون فإننا نحصل على منظومة كاملة للعلاقة السلبية بين الحاكم والمحكوم .

المجتمع الأبوي والسلطة:

وعلى الرغم من أن المجتمعات البشرية قد استفادت من أزماتها وصراعاتها في هذا المجال ووضعت آليات تضمن سلاسة وإيجابية العلاقة بين الحاكم والمحكوم بدرجة معقولة نسبيا تبثت في نظم ديموقراطية ومؤسسية حديثة إلا أن العرب مازالوا من بين أمم الأرض يخيطون في هذه الدائرة دون بادرة أمل لخروجهم منها في المستقبل القريب، ففي مصر والعالم العربي على وجه العموم أزمة حقيقية في الوقت الراهن سببها ذلك الصراع الخفي أحيانا والظاهر أحيانا أخرى بين فكرة المجتمع الأبوي وفكرة المجتمع الناصح، فالمجتمع الأبوي يقوم على أساس أن هناك والدا أو مسئولا أو رئيسا يملك كل شيء ويعرف كل شيء ويوجه كل شيء وله احتراما خاصا قد يصل إلى درجة القداسة التي تستوجب الطاعة العمياء من الأبناء أو التابعين أو الرعية والذين ينحصر دورهم في الإلتحاق والإنصياع والتنفيذ، وهذه هي المنظومة التي مازالت قائمة على المستوى الأسري والوظيفي والعام، أما المجتمع الناصح والذي تنادى به العقلاء والراشدون من البشر فهو الذي يوزع المهام والأدوار بين أفراد ومجموعات يتسمون جميعا بالنصح والمسؤولية دونما تضخيم أو تقديس لأحد وذلك ضمن منظومات متطورة ومرنة وفاعلة وقابلة للتغيير الإيجابي . ويبدو أن هذه الأزمة مرشحة للتفاقم حالنا ويقوة بسبب حالة العولمة الثقافية التي أتاحت لفئات كثيرة رؤية واسعة للعالم الأوسع وما يجري فيه مما فتح الباب أمام مقارنات مؤلمة ومحفزة ومفجرة، فعلى الرغم من سيادة فكرة المجتمع الأبوي على المستوى الرسمي

إلا أنه على المستوى الإجتماعى والثقافى قد حدثت تحولات هائلة تجاه فكرة المجتمع الناصح بعضها مازال على مستوى التنظير والأمنيات وبعضها دخل حيز التنفيذ على حذر أحيانا واستحياء فى أحيان أخرى، وفى المقابل يقا تل الآباء (على المستوى الأسرى والمؤسسانى والحكومى) من أجل إبقاء الأوضاع القائمة كما هى بما يخدم تزيعهم على عرش السلطة والسطوة والأمر والنهى، وهم حين يدركون تغير الزمن والأحوال والطروف ربما يحاولون التظاهر بمسايرة ضرور ات التغيير والتحول من حيث الشكل دون المضمون، ولكن من المؤكد أن عجلة التطور تدور ولا يستطيع أحد مهما كان أن يوقفها طول الوقت .

وبما أننا فى الواقع مازلنا نعيش حقبة المجتمع الأبوى لذلك تشكل شخصية الرئيس - كما قلنا - المحور الأساسى فى التخطيط والتوجيه والتحريك والتوقيف حيث أن زمام الأمور دائما بيده فهو يضبط إيقاع حركة المجتمع الذى يقوده وفق رواه الشخصية، ونحن نقصد بالرئيس هنا كل صاحب سلطة على المستويات المختلفة بدءا من الوالد فى الأسرة (وأحيانا الوالدة فى بعض الأسر) مروراً بالمديرين ورؤساء مجالس الإدارات ورؤساء الأقسام والعمداء والوزراء وانتهاء بأعلى سلطة سياسية (ونحن نركز على كل المستويات حتى لا نخفل جهود الإصلاح على مستوى دون غيره)، وما دام الأمر فى الواقع كذلك (بصرف النظر عن قبولنا أو رفضنا) فإن شخصية الرئيس (فى أى موقع أو مستوى) تصبح جديرة بالدراسة والتأمل لأن من خلال فهمنا لها نستطيع فهم ما يجرى وتوقع ما سوف يحدث فالأمور لا تسير فى الأغلب حسب ما تمليه الدساتير والقوانين واللوائح بقدر ما تسير حسب ما يرى الرئيس أو الملك أو الأمى أو المسئول ولهذا فأنت لا تحتاج أن تتعب نفسك فى قراءة الدستور أو القانون فى كثير من الدول العربية والمؤسسات العربية بقدر ما تحتاج أن تعرف من هو الشخص الذى يترأس هذا المكان وما هى سماته الشخصية، أى أننا أمام حالة شخ صة للتوجهات والرؤى والسياسات، وبمعنى آخر نحن أمام ما يسمى بسلطة الشخص أو سلطة السلطة (يقابلها فى المجتمعات المتقدمة سلطة القانون)

أنماط من الشخصيات الرئاسية:

سوف نستعرض نماذج من الشخصيات الرئاسية لندرى كيف أثرت وتؤثر فينا، وقد يكون في بعضها تشابهاً في بعض الملامح مع شخصيات عامة أو خاصة حقيقية في الماضي أو في الحاضر، وهذا ليس مقصوداً قلنا بصدد الحديث عن أشخاص بعينهم مهما كانت أهميتهم، وإنما نتحدث عن ملامح نفسية لنماذج فيها جوانب إيجابية وأخرى سلبية بهدف الوصول إلى رؤية موضوعية متوازنة تجاه أمر يؤثر في حياتنا اليومية جميعاً بشكل مباشر أو غير مباشر، وأنه القارئ أنه سيغلب علينا الحديث عن المستويات الأعلى للسلطة الأبوية بهدف رؤية النموذج في أوضح صوره ولكن نرجو ألا نغفل عن بقية مستويات السلطة الممثلة في الأب (أو الأم) وفي مدير المدرسة وإمام المسجد وكاهن الكنيسة ومدير المؤسسة ورئيس مجلس إدارة الشركة والوزير.... الخ، وذلك حتى لا تختزل رؤيتنا للإصلاح في مستوى دون آخر:

الزعيم الملهم: وهو شخصية تتمتع بكاريزما شخصية عالية وجاذبية جماهيرية طاغية، وقد جاء هذا الزعيم في ظروف تاريخية أو سياسية أو اجتماعية خاصة جعلته يستقبل على أنه المنقذ والمخلص والبطل الأسطوري، واستطاع هو أن يتجاوب مع الأحلام والأمنيات والطموحات الشعبية وبذلك أصبح بطلاً شعبياً تعامل معه الناس على أنه ملهم يتوجه نحو الصواب دائماً ولديه بوصلة خفية وسحرية تهديه الرشده، فهو محق في كل ما يراه ويقرره ويفعله. وهذا الزعيم يخدمه ويهيئ لبروزه مجيئه في لحظات صنف وانكسار ثم قدرته على تحقيق بعض الانتصارات المبهرة للعامة، ومن هنا ينشأ الاعتقاد في تفردّه وإلهامه وتنشأ الرغبة لدى الجماهير الساذجة والمستلبة والسلبية والإعتمادية في اتباعه والإنقياد لكل ما يراه، وإضفاء كل صفات البطولة والقدره الخارقة عليه، وهم يفعلون ذلك بدافع خفي واحتياج نفسي لديهم وهو أن يعفو أنفسهم من مسئوليات التفكير وبذل الجهد والحيرة والقلق والفعل ويلقون بكل شئ على أكتاف بطل أسطوري ملهم وقادر يعرف ماذا يفعل ومتى وأين يفعل، وغالباً ما يقع

الزعيم الملهم فى الفخ خاصة وأن سماته الشخصية تكون أقرب للمط البارائوى (المعالى - المستبد) فتتضخم ذاته أكثر وأكثر ويحكم قبضته على عجلة القيادة ويتخلص من كل من يعارض توجهه أو توجه رعيته (خاصة أنه شكاك ضمن طبيعته البارائوية)، ويتواصل تضخم الذات لدى الزعيم الملهم حتى تبطل الوطن بأكمله ويصبح هو والوطن شيئاً واحداً، بل قد تتجاوز الذات حدود الوطن الضيق فتحاول التمدد خارج هذه الحدود فى آفاق أوسع من خلال محاولات (أو مغامرات) التوسع تحت أى دعوى وشيئاً فشيئاً يصبح الزعيم نموذجاً للبطلية لدى كل المقهورين والمظلومين فى العالم ويصبح أباً روحياً لكل الساعين إلى التحرر .

والزعيم الملهم غالباً ما يتصف بالطلعة المهيبة وارتفاع القامة وقوة البنياى ولمعة العينين وعمق النظرة وحسن الملبس، فهو يمثل صورة البطل التى يرى فيها البسطاء أنفسهم . وهو قادر على مخاطبة الجماهير بصوته الجهوى العميق ونبرته الحماسية التى توقظ بداخلهم الإحساس بالكرامة واحترام الذات وتنتشلهم من حالة اليأس والإنطاح والإسذلال والخوف من الأعداء . والخطاب الجماهيرى الحماسى من ضرورات وجود الزعيم الملهم خاصة وسط جماهير تزيد فيها نسبة الأمية وتعلو من قيمة الكلمة المسموعة وتشكل اللغة أحد أهم دعائم وجودها التاريخى . وصمت الزعيم لا يقل بلاغة وتأثيراً عن كلامه بل يزيده سحراً وغموضاً لئلا لدى الجماهير . وهو يبدى حبا عاماً للجماهير التى رفعتة وترفعه على أعناقها ومع ذلك فهو غير قادر على حب أحد من الناس بشكل شخصى وذلك بسبب تشككه فى ولاء من حوله وتوقعه الغدر والخيانة فى أى لحظة ومن أى إنسان، ولذلك تجده كثيراً ما يتخلص من المحيطين به أو يستبعدهم عند أى بادرة شك فى ولائهم (حتى ولو كانوا من أقرب الناس إليه أو ممن ساعدوه على ارتقاء السلطة)، وتعرفه حين يتكلم فىأخذ وضع العظمة والكبرياء وتصدر منه الكلمات وكأنها كلمات مأثورة أو حكم خالدة يتناقلها الرواة عبر الأزمان، وربما يوحى هو لتابعيه أو ينطوعون هم دون إحياء بكتابة أقواله

وآراءه على الكتب المدرسية والكراسات وعلى الجدران والصفحات الرئيسية في الصحف والمجلات، تبدأ نشرات الأخبار بأقواله وأفعاله وتحركاته، وبملاً صوره وتمائله الشوارع والميادين والبيوت والقلوب .

والزعيم بما له من فعل السحر في الجماهير وإيقاظ مشاعر الكرامة الوطنية عندهم ورفع صورة الذات لديهم وإنقاذهم من الهزيمة النفسية التي يعيشونها أو عاشوها في مراحل الإنكسار فإنه ربما يأخذهم بعيداً عن أرض الواقع فتنتابهم نشوة الانتصار ولا يلتفتون إلى ما يجري على أرض الواقع، ويزيد من خطورة هذا الموقف شعورهم الطاعى بأن الزعيم أسطورة لا تهزم وأنه قادر على تحقيق كل شيء لهم بقوته الذاتية وكلمات سحرية منه، وإذا حاول الزعيم في لحظة صدق تمر به أن يعيد الجماهير إلى رشدها فإن الجماهير ترفض ذلك وربما تعلن غضبها وتؤثر الإستمرار في الحلم اللذيذ على العودة إلى الواقع المؤلم، ويجد الزعيم نفسه مضطراً لمجاراة الجماهير في حلمها اللذيذ وهذا يؤكد ما يقال من أن شخصية الزعيم تأسر الجماهير ثم ما تلبث أن تصبح هي أسيرة للجماهير .

ولا بد من توافر سمات خلفية للزعيم مثل الشجاعة والإخلاص والحب الشديد للوطن والإيمان العميق بقدراته الشخصية وقدرات وطنه وقدرات شعبه وحبه الأصيل لكل هؤلاء، وأن يكون نظيف اليد واللسان، متواضعاً في شموخ وكبرياء، حالماً يتجاوز حلمه قيود الواقع المعاش، ولديه إحساس مرهف بالجماهير التي تحبه، وهو حريص على الإستجابة لتلك المشاعر والتفاعل معها طول الوقت، وهو إذ يفعل ذلك يفعله بصدق في الأغلب حيث أنه منتمياً إلى أهله وناسه وفخوراً بذلك الانتماء وخاصة للبطء منهم، ولذلك نجده متسقاً مع معتقداتهم وثقافتهم وعاداتهم وتقاليدهم وصورة البطل عندهم، ويسعى لإرساء العدل الإجتماعي لصالح الفئات المعدومة . والزعيم قادر بحكم كاريزميته وصفاته وكلماته على انتشال الجماهير من مشاعر التخاذل والهزيمة واليأس والإنهيار بالعدو والتشكيك في القدرات الذاتية، ثم تحريك الساكن

والكامن من طاقاتهم وشعورهم الإيجابي بذاتهم وكرامتهم واستعلائهم . وفي هذه الظروف تفقد الجماهير قدرتها على التفكير النقدي الموضوعي العقلاني وتسلم نفسها للأمانى والأحلام فتبتعد شيئا فشيئا (هي والزعيم) عن الواقع .

وفي قمة لحظات انفخاخ الذات (الشخصية للزعيم والوطنية للجماهير) وتمدها وفي قمة الإنهيار والإستلاب والسحر لدى التابعين الناعمين المخدوعين السذج يحدث الإنهيار عند أول اختبار حقيقي على أرض الواقع وهنا تهتز الأرض من تحت أقدام الجميع (الزعيم الملهم والجماهير الساذجة المخدوعة المستلبة) وربما يبحثون عن تفسير أو تبرير يعطيهم مزيدا من الوقت والحلم ولكن إن أجلا أو عاجلا يختفى الزعيم الملهم (بالموت أو بغيره) فيخرج أبناءه أو رعاياه اليتامى ليكون ويكون يتمهم وضياعهم،وما أن يفيقوا حتى يبحثوا عن أب جديد وزعيم جديد يقودهم في دورة (أو دورات) جديدة من القيادة والإنقياد .

المعجباني: هذا نمط مختلف في شكله وفي مضمونه، وإن كان لا يختلف في نهاياته، فالأب أو المدير أو الرئيس المعجباني لديه ميول نرجسية عالية فهو شديد الإحساس بذاته وشديد الإعجاب بها وربما يدفعه ذلك للعمل على أن يكون في موضع الصدارة لتتحقق له فرصة أنه الأقوى والأجمل والأجدر والأقدر. وهو يمشى كالمطاووس مهتما جدا بشياكلته وأناقته وصحته وصورته لدى الآخرين، ويجري توحدا بينه وبين زعماء التاريخ ورموزه العظام، وربما يتقمصهم في مشيته أو طريقة كلامه أو بروفيلات صوره وتمائيله أو في عصا يحملها في يده . والمعجباني لا يرى ولا يحب إلا نفسه، ويتحدث كثيرا عن ماضيه وعن طفولته وعن نشأته وتطور شخصيته وكفاحه ويطولاته وتضحياته . والمعجباني يهتم كثيرا بتسجيل كل مراحل ولحظات حياته الشخصية (بالصوت والصورة) فهي في رأيه جزء من التاريخ الوطني بل جزء من التاريخ الإنساني العظيم، يهتم اهتماما خاصا بالاحتفال بعيد ميلاده أو عيد توليه وأعياد انتصاراته (وهي كثيرة) ويعتبرها أياما تاريخية يحبس التاريخ أنفاسه

عندها إجلالا وهيبة ورهبة . والمعجباني لا يحتفل النقد أبداً لأنه يعتبر نفسه كبير العائلة والأب المقدس والرمز والدلالة، ولذلك يهتم جداً بالنزاهة طقوس الأدب والإحترام من جانب الرعية والرعايا تجاه شخصه العظيم، وإذا تجرأ الناس على نقده سعى في تأديبهم وربما استصدر قوانين تحرم وتجزم العيب في ذاته (مع أن الأنبياء عليهم السلام لم يمنعوا الناس من نقدهم والإختلاف معهم رغم مكانتهم عند الله وعند الناس) . والمعجباني يبالي كثيراً في مظاهر الملك والأبهة والعظمة والسلطنة بدءاً من مظهره الشخصي وأناقته وشياكته وطريقة كلامه الدرامية الإستعراضية مروراً بقصوره واستراحاته واحتفالاته ومهرجانات انتصاراته التاريخية .

والمعجباني يسعى دائماً للإبهار فيتحذ من القرارات ما يجعل الجميع في حالة دهشة وانبهار، وربما يميل إلى المفاجآت والصدمات والتحويلات المسرحية، وكل هذا يجعل المتابعين له يحبسون أنفاسهم دهشة أو إعجاباً أو خوفاً أو انبهاراً، وهذا ما يحتاجه المعجباني . وهو مولع بالشعارات والكلام الكبير فيصدر منها الكثير، يجعل لكل فترة شعاراتها وعناوينها الضخمة لأن كل فترة هي بمثابة مرحلة تاريخية أو منعطف تاريخي هام وخطير يقف الخلق جميعاً ينظرون إليه وإلى حكمته البالغة . والمعجباني يسعى لأن يتوحد الوطن بشخصه العظيم (لا أن يتوحد هو به) ويطلق على نفسه أوصافاً تاريخية أو دينية تلحقه بالخالدين .

ويما أن المعجباني مشغول بحب نفسه عن حب الآخرين لذلك لا تجد له محبون من رعاياه على الرغم من انبهارهم واستغرابهم وربما تأييدهم، وهم يضيّقون به رغم ما يحققه لهم من إنجازات وكأنهم يضيّقون بذاته المتمددة التي ضيّقت عليهم مساحة وجودهم وضيّقت عليهم أنفاسهم، لذلك يفضّلون ويتمنون الخلاص منه، وإذا حدث ذلك تنفسوا الصعداء ولم يكلفوا أنفسهم عناء وداعه وكأنهم يعلمون ولعه بالأبهة والمظاهر فيريدون أن يحرمونه من هذه الأشياء في آخر عهده بالدنيا .

الموظف: والرئيس الموظف هنا يقرم بدور المدير وهو يكون قد وصل إلى هذه المكانة بغير ترتيب أو سعي وإنما لعبت الظروف دورا هاما في وصوله، فلم تكن طموحاته تصل إلى ذلك ولم يكن هو معدا لنفسه للقيام بهذا الدور فلم يكن له في حياته أى اهتمام بالسياسة بل كان يفتتها ويعتبرها من قبيل الف وال دوران والمراوغات، ومع هذا يقبل القيام به كأى موظف يقبل التكليف بعمل فى نطاق وظيفته، ولذلك يبدأ متواضعا بعيدا عن أبهة الرئاسة والحكم، ويقبل بالأوضاع القائمة ويسعى لقباتها وترسيخها مستفيدا فى ذلك من اللوائح والقوانين التى وضعها الأسلاف، إذ ليست لديه رؤى أو أهدافا أو استراتيجيات جديدة، ولذلك يحاول طول الوقت التركيز على الهياكل الوظيفية والإجراءات الشكلية، يهتم اهتماما وسواسيا ملحا بالإجراءات والضوابط واللوائح التى تضمن الإستقرار والثبات والذى يصل إلى حالة الجمود . وبما أنه موظف فهو يحافظ على أكل عيشه لذلك لا يميل إلى المغامرات أو المخاطرات أو الهزات، فالمهم عنده أن يمر الأيام دون مشكلات، بكل حركة لديه مشكلة تهدد الإستقرار وتعكر الصفو العام، لذلك لا يطبق المطالبون بالحركة والتغيير ويعتبرهم أعداءا للإستقرار وأعداءا للوطن وأعداءا له هو شخصا لأنهم يكذبون صفوه واستقراره واستمراره، بوعده دائما استقرار الإستمرار واستمرار الإستقرار . والموظف لا يملك رؤى استراتيجية أو تاريخية أو ثقافية أو حضارية، بل إن هذه الكلمات تضايقه وتؤرقه ويعتبرها نقرا وتفلسفا من جانب قلة غير واقعية يتحدثون حديثا عاطفيا غير موضوعى، أما هو فلا يتحدث إلا عن الواقع اليومى الذى يعيشه بين مرسوميه للحفاظ على لقمة عيشه وعيشهم، فهو يسعى إلى انضباط الأمور بكل الوسائل ويحاول أن يقود السفينة دون أى اهتزازات، ولذلك يفضل القيادة بجانب الشاطئ دائما . وهو على الرغم من ادعاءاته بالثبات وعدم الخوف وعدم التأثر بالأحداث وطعنات السطحية لصواب قراراته وارتياحه المبالغ فيه لحالة الإستقرار السائدة واستهانته بكل ما يحيط به من تحركات وأخطار، إلا أن هذا كله يعكس حالة عميقة من الخوف الداخلى وانعدام الأمان . تلك الحالة التى تدفعه بلا وعى إلى التمسك بالوضع القائم والتمسك بالثبات

الجامد والمتجمد لأن الحركة تحمل تهديدات لا يحتملها والجديد بالنسبة له يحمل رعبا لا يطيقه . والموظف يسلك سلوكا تقليديا عسكريا فيطلب الطاعة المطلقة من مرؤسيه في حين يخضع هو لمن فوقه . وطموحات الموظف ليست كبيرة فهو يرضى دائما بالأدنى وليست له رؤى بعيدة المدى أو سقفا عاليا يصبو إليه، وليس لديه حلم ولا يملك أصلا القدرة على الحلم بل هو يعيش الواقع اليومي بتفاصيله القريبة، أى أنه يعيش فى مستوى الإحتياجات البيولوجية التى وصفها ماسلو وليس لديه اهتماما بالطبقات الأعلى من الإحتياجات فى هرم ماسلو الشهير مثل الحب والتقدير الإجتماعى وتحقيق الذات وغيرها، بالتالى ليس لديه اهتمام بالتوايح الثقافية أو الجمالية أو الحضارية، ويشعر بالمقت تجاه المثقفين والمفكرين والفنانين، ويعتبرهم أقرب إلى مهرجى السيرك، وينظر إليهم على أنهم واهمون حاللون غير واقعيين لأنهم لا يرون الحقيقة وتستغرقهم الأوهام والأحلام الفارغة، أما هو فيهتم باللحظة الحاضرة ويسعى لتحسين أحوال الناس المعيشية ويحقق (أو يريد أن يحقق) نتائج ملموسة على أرض الواقع)، وهو يتجنب الدخول فى المخاطر التى يدعو معارضته إليها لأنه يدرك مالا يدركه من تأثير ذلك على تابعيه، فهو يخطط على المستوى التكتيكي القريب من حياة الناس اليومية واحتياجاتهم القريبة قصيرة الأمد، ويركز على النتائج الملموسة، وهو يسترشد فى قراراته بالأرقام والمعلومات والحسابات ولا يخرج عن التعاليم واللوائح والتعليمات، ويختار تابعيه على أساس الكفاءة فى التنفيذ وثقته فى ولائهم ولا يتوقع منهم تخطيطا أو إبداعا فهو يمقت الإبداع ولا يريد من سكرتارته إلا الإتياع وتنفيذ الأوامر بدقة، ويستخدم معايير الثواب والعقاب لضبط مرؤوسيه ولتحقيق أهدافه، وهو لا ينظر إليهم باعتبارهم بشرا أكفأ لهم القدرة على الإبداع والإضافة والحذف والتغيير وأنهم موارد وطاقات بشرية يمكن تنميتها وتطويرها ولكن ينظر إليهم على أنهم مجرد أشياء لتنفيذ برامج أو إحتياجات أو إجراءات معينة، ولذلك لا يهتم بأشخاصهم أو تاريخهم أو مشاعرهم أو مشكلاتهم ولا يرتبط بأى منهم بصداقة أو علاقة إنسانية بل ينسأهم فور إنتهائهم من أداء مهامهم، فهم فى نظره غير جديرين

بالصدافة أو العلاقة الإنسانية، ولذلك تجد علاقاته سطحية ووقفية وفاترة، ولا تجد له تاريخاً من البشر، وهو لا يتحدث عن تاريخه الشخصي كحياة إنسانية حافلة بالصدافات والعلاقات والمؤثرات الإنسانية، وإنما إذا تحدث عن تاريخه فإنه يتحدث عنه من خلال المهام التي أتم إنجازها طبقاً للأوامر والتعليمات .

والموظف يكره الأحلام والأمنيات ويحتقرها ويحتقر من يتمسك بها ويعتبره ساذجاً غريزياً غافلاً لذلك فهو يسعى لتكريس الأمر الواقع والقبول به، وهو إذ يفعل ذلك يقيط الهمم باسم التعقل ويقيد الحركة باسم التروى ويخفق الأفكار ويقتل الأحلام باسم الموضوعية، ويضحي بالإرادة والكرامة للأقوى باسم الواقعية والحفاظ على الحياة وأكل العيش .

وقد يتسم الموظف ببعض السمات الوسواسية فيصبح مدققاً وعينياً لا يقبل رأياً آخر ولا يتنازل عن شيء مهما صغر ويتمسك بالشكل دون الجوهر، ويعتقد أن الآخرين ليسوا جديرين بالثقة لأنهم لا يقومون بالتنفيذ كما يجب لذلك نراه حريصاً على عمل كل شيء بنفسه ومتابعة كل شيء بنفسه حتى لو توقفت الأمور وتعطلت مصالح الناس، وعلى الرغم من عدم تعبيره عن مشاعره العدوانية بشكل صريح إلا أن عناده يكشف عن عدوانيته الكامنة بداخله .

وهو لا يميل إلى التميز أو التجديد بل يحب أن تسير الأمور في مسارات عادية، فهو شخصية عادية، بل ومفرط في عاديته . وأصعب لحظة في حياة الموظف هي خروجه للمعاش، لذلك يحاول بكل الطرق أن يستمر في منصبه لأطول فترة ممكنة وربما للأبد لأن حياته بدون الوظيفة لا تساوى شيئاً ولا تطلق، فليس لديه أية اهتمامات أو هوايات أو أي شيء له معنى خارج إطار الوظيفة الرسمية .

المبدع المشوه: وفي هذا النموذج نجد أن ذات الطفل نشطة وتتمثل في حالة من المرح والدعابة مع ميل إلى الإبداع المشوه فنجدته يعلن أفكاراً تبدو جديدة أو مبتكرة أو صادمة أو غريبة وكأنها صادرة من فنان أو مفكر بوهيمي أو فيلسوف منقطع الصلة

بالواقع اليومي، والأخطر من ذلك أن هذه الأفكار والتوجهات الغربية والشاذة تتحول إلى نظام للحكم وفلسفة للإدارة وإطاراً للتفكير ولا يجرؤ أحد على مناقشة هذه الأفكار أو تنفيذها، بل يوجه أصحاب الفكر جهودهم في تفسير وتحليل وتبرير آراء وأقوال وأفكار الزعيم المفكر المبدع المشوه المتناقض، وهذا النموذج يحير من يراه أو يتابع سلوكياته فهو تارة شديد الوطنية والثورية والتقدمية وتارة أخرى مستسلماً ومهادناً وخاصعاً، وتارة تراه شديد الإهتمام بمظهره فيلبس ثياباً عسكرية مليحة بالنياشين والأوسمة (كحفل اشترى له أبوه بذلة عسكرية مجالغ في ترصيعها) وتارة أخرى تراه يرتدى لباساً بسيطاً ويعيش عيشاً بسيطاً، أو يجمع بين هذا وذاك في تركيبة غريبة ومتناقضة وأحياناً مضحكة . والمبدع المشوه لا يستطيع أحد توقع قراراته أو ردود أفعاله فكل شئ لديه مفاجئ وغريباً، وهو يشتهر بمغامراته الطفولية الفاشلة والتي ربما يعطيها أبعاداً وطنية ويضفى عليها معاني الإنتصار العظيم (أو يترك تلك المهمة لمريديه وكتابه ومنظريه)

شيخ القبيلة: وهو يأخذ مشروعيته من عصبية القبيلة أو العائلة، والعلاقة بينه وبين رعيته تقوم على التسليم بقوة العصبية والجذور العائلية، ولقاءاته بهم يغلب عليها تقبيلهم ليده وكتفه ورأسه ثم تناول العشاء والإنصراف مع الدعوات بطول العمر، أو تقديم معروض بهدف الحصول على منحة مالية أو رفع دين أو قطعة أرض صحراوية أو مرعى جبلى . وقد يكون هناك نوع من الشورى لدى الملك أو الأمير (شيخ القبيلة) من خلال جلسات مع رؤساء القبائل أو العشائر ولكنها شورى استئناسية غير ملزمة .

العسكري (من الشاويش إلى المشير): في العالم العربي ولع بتنصيب العسكريين (الحاليين أو المتقاعدين) في المناصب القيادية والسيادية، فنجد في كثير من المواقع رتبا عسكرية تبدأ من الشاويش وتنتهى بالمشير مروراً بالعقيد والعميد واللواء والفريق، والسبب في ذلك هو كثرة القادة العسكريين في مؤسسات الحكم واعتقادهم بأن الضبط العسكري هو أهم عوامل النجاح في إدارة شئون الناس، هذا إضافة إلى

عوامل التحيز وضمان الولاء وجوائز نهاية الخدمة . والعقلية العسكرية - رغم احترامنا وتقديرنا الشديد لها في موضعها - تتميز بالإنجاز الحرفي بتنفيذ التعليمات والمهام دون نقاش، وهي لا ترى الاحتمالات المختلفة والتباينات في السلوك اليومي المدني للناس ولا تحتمل الغموض ولا تدرك أهمية الحوار والإختلاف وتوظف ذلك للمصلحة العامة فالإختلاف لديها خيانة وطنية والمخالفون أو المعارضون خونة مثيرون للقلق والإضطرابات لذلك يبالغون في الضبط والربط والقهر، ويميلون للرؤية الأحادية، وهذا يؤدي إلى مشكلات كثيرة في الحياة المدنية التي تحتاج لرؤى متعددة واحتمال الغموض والخلاف واحترام أصحاب الآراء المعارضة . والمشكلة تكبر وتعظم إذا كان العسكري على رأس السلطة فهنا تحدث إشكاليات كثيرة سببها أن هذا الشخص قد تربي خلال سنوات طويلة من حياته على أحادية الرأي وأحادية الرؤية وعلى الإنجاز بتنفيذ التعليمات، وهما الآن يحكم فئات متباينة ويعيش الحياة السياسية (التي لم يتعود عليها ولم يتربى في أحضانها) بغموضها وتناقضاتها وتعددية مستوياتها واحتياجاتها للمرونة والموامة، بفرق كبير بين عقلية السياسي وعقلية العسكري وكل منهم ميسر لما خلق له وهو موفق ومطلوب في مكانه ولكن المشكلة تأتي من اختلاط الأدوار وتداخلها .

المستقطب: وهو الأب المنحاز إلى بعض أولاده دون الآخرين أو المدير المنحاز إلى مجموعة من الموظفين يصطفينهم ويميزهم عن باقي زملائهم وربما يسخرهم للتجسس عليهم ومضايقتهم، أو الرئيس الذي ينتمي إلى طائفة أو جماعة أو حزب فينسى أنه رئيس للجميع ويعمل طول الوقت لخدمة جماعته أو طائفته أو حزبه على حساب مصالح بقية الفئات . وهذا الشخص المستقطب يحدث شرخا في الأسرة أو المؤسسة أو الدولة وينشئ عداوات شديدة في الوسط الذي يعيش فيه . وإذا كان الإستقطاب على أساس سياسي يصبح المعارضون خونة أما إذا كان على أساس ديني فإن المعارضون في هذه الحالة يصبحون كفارا .

المستقرب: وهو شديد الإعجاب بالنموذج الغربي لذلك يعيش عليه ويربى أولاده عليه ويصنع كل من حوله بهذه الصبغة ويرأها الأنسب للحياة المعاصرة، ونجده يحول كل مظاهر الحياة في نطاق حكمه بالصبغة الغربية لغة وسلوكا ومعمارا وتخطيطا، ومع هذا ربما يحتفظ بقشرة بسيطة يعلن بها هويته العربية كالزى الوطنى (المستورد من الخارج) .

الفيلسوف العالم: وهو لا يستطيع بهذه المواصفات أن يصل بنفسه إلى أى موقع قيادى ولكن الظروف قد تحمله إلى هذا الموقع بحكم القرابة أو الظروف، وهذا الشخص نجده يتحدث طويلا عن مثاليات ومبادئ ومطلقات منقطعة الصلة عن الواقع، وهو معزول غالبا عن حركة الحياة الطبيعية حيث تعود أن يعيش فى برج عاجى يرى العالم منه كما يحب أن يراه، ويوافقه المحيطون به على ما يراه خوفا أو طمعا . وضعف الفيلسوف العالم يستغله بعض المحيطون به فيحركونه كما يريدون مع إيهامه بملكية زمام الحكمة والحكم.

الوريث: وهو قد ورث الملك أو الرئاسة بفعل القرابة أو العصبية أو الظروف السياسية وليس عن كفاءة وكفاح وتاريخ طبيعى فى العمل السياسى، ولذلك يلاحظ تدنيا فى أدائه خاصة عند مواجهة الأزمات الكبرى، وهذا ما أكدته ابن خلدون من ضعف الجيل الثانى والثالث من الملوك، وربما يكون هذا أحد أسباب التحول فى المجتمعات البشرية مع رقيها من النظام الملكى إلى النظام الرئاسى واعتبار النظام الملكى أو التوريث تكوصا بالمجتمع إلى مراحل أكثر بدائية وتخلفا . والوريث بما أنه ورث السلطة دون جهد فإنه يميل لأن يكون مستهلكا للثروة لا صانعا لها فيميل إلى حياة الترف والدعة خاصة وأنه قد تربى عليها منذ صغره، ولا يحتمل رأيا آخر لأنه عاش طول حياته يعامل كأمرير فى جو يتسم بالطاعة المطلقة من خادمية والمحيطين به مع تلبية لكل رغباته، ويضاف إلى ذلك غريته واغترابه عن المحكومين الذين لا يعرفهم إلا من صورهم فى وسائل الإعلام، ومن باب أولى لم يخالفهم ولم يعش

حياتهم، بل هو محاط طول الوقت ببطيخة سميكة من الحراس والخدم يعزلونه عن الشعب . والوريث غالبا ما يحكم بالوكالة بمعنى أنه يعتمد على أفراد آخرين من أصدقائه أو المقرين له ممن يعتقد في قدرتهم على فهم الشعب وإدارة الأمور، هؤلاء يقومون بمعظم المهام بالنيابة عنه ويملون عليه ما يحقق مصالحهم هم، يوما أنه لا يدري عن حقيقة القاعدة الشعبية شيئا بحكم ظروف نشأته فهو يسلم لهم إما استسهالا أو عدم معرفة بحقيقة الأمور، وفي كل الأحوال هو يشعر أنه يريد أن يستمتع بما ورثه من عظيم ثروة وأبهة سلطان .

ونظرا لكثرة احتمالات المشكلات الشخصية لدى القادة والحكام الذين يمارسون حكما فرديا وأثر ذلك على شعبيهم بل وعلى العالم كله أحيانا، لذلك ظهر اقتراح في الجمعية العالمية للطب النفسي بمتابعة الحالة النفسية للرؤساء والزعماء على مستوى العالم (خاصة المعمرون والمستبدون منهم) حتى لا تحدث كوارث إنسانية بسبب تحكم شخص مضطرب أو مشوه أو مستبد في مصير ملايين البشر .

السمات القياسية للرئيس :

بعد هذا الاستعراض لبعض نماذج الآباء أو المديرين أو الرؤساء في العالم العربي يبرز سؤال هام وهو : هل توجد مواصفات قياسية لشخصية الرئيس بحيث نقيم الشخص ونحدد مدى صلاحيته على أساسها، وحين نذهب إلى صناديق الانتخابات نختار على ضوئها، والحقيقة أنه لا يوجد شخص يمكن أن تجتمع فيه كل الصفات القياسية اللازمة لمنصب الرئيس ولذلك ذهب العقلاء من البشر (ومن قبلهم الأديان) إلى فكرة الشورى والديموقراطية وهي آليات تحد من انفراد أى شخص بالسلطة المطلقة وذهبوا إلى أفضلية حكم المؤسسات التي تستفيد من أكثر من عقل وأكثر من رأى وتحمي الشعوب من الزواوت والتشوهات الشخصية لحكامه وتحمي الرعية من احتمالات التهميش والقهر والإسذلال، لذلك أصبح حكم الفرد جريمة إنسانية وجريمة سياسية لأنها تعرض شعبا كاملا لأن يكون تحت رحمة نقائص شخصية ومشكلات

نفسية لفرد ينفرد بكل شئ دونما رادع حقيقي وموضوعي . وفي النظم الديمقراطية تكون للرئيس صلاحيات محددة تتكامل وتتناغم مع مؤسسات قوية أخرى تمنع الإنفراد بالقرار وتسمح بتصحيح الأخطاء وتعطى آليات مناسبة للوصول إلى أفضل القرارات بطريقة جماعية موضوعية ومنهجية، ومع هذا تبقى لشخصية الرئيس آثار مهمة على توجيه الرأي العام وعلى الوسائط الإعلامية، ولهذا يجدر بنا أن نذكر السمات القياسية العامة للرئيس :

- ١ - هو شخص ينتمي لبيئته ولناسه عقيدة وثقافة وحبا وإخلاصا ولديه مشاعر إيجابية نحو ذاته ونحو شعبه ونحو ثقافته، ولديه شعور بالكرامة الوطنية التابعة من احترام الذات والثقة في قدرة الشعب على النمو والنجاح والإنصاف .
- ٢ - مهيب الطلعة حسن السمات ممثلا صحة وحيوية ورجولة، حسن الصوت، يحى المشاعر
- ٣ - لديه منظومة أخلاقية تتسم بالصدق والأمانة والشجاعة والعدل ونظافة اليد وطهارة الضمير وتقبل الآخر والمرونة والقدرة على الصمود .
- ١ - تدرج في ميادين العمل السياسى واكتسب خبرة ميدانية في التعامل مع البشر على مختلف توجهاتهم ومستوياتهم، وعاش الحياة اليومية بكل صعوباتها وتفصيلها، ولديه خبرة كافية بمشكلات الناس ومعاناتهم .
- ٢ - لديه القدرة على سياسة البشر وشحذ هممهم وإطلاق الطاقات الكامنة لديهم بدافع من حبه وتقديره واحترامه لهم مع القدرة على تحمل أخطائهم والتسامح معهم كلما أمكن ذلك، ولديه الكفاءة لانتشالهم من مشاعر الهزيمة إلى آفاق النصر ومن هوة اليأس إلى ذروة الأمل، ومن حالة البلبلة والسلبية واللامبالاة إلى حالة الدافعية العالية والفاعلية والحماس والإنداز .
- ٣ - لديه رؤية استراتيجية وآفاق واسعة للتفكير والتخطيط والعمل على المدى الطويل مع معرفة عميقة بالأولويات والمسارات الرئيسية للعمل .

- ٤ - يملك القدرة على التفكير الإبتكارى ويسمى نحو التغيير الإيجابى دون خوف وينتقل من مرحلة لأخرى بسلاسة ولا يتثبت أو يتشبث عند مرحلة خوفاً أو تردداً أو طلباً للراحة والسلامة .
- ٥ - يملك شخصية مستقلة قادرة على التفكير النقدى وروية كافة الإحتمالات المطروحة ولذلك لا يخضع خضوعاً أعمى لمن فوقه ولا يطلب الطاعة العمياء من التابعين له .
- ٦ - لديه الشجاعة للإعتراف بأخطائه والتراجع عنها وتصحيحها وتحمل مسؤولية نتائجها
- ٧ - لا يستنكف عن التساؤل والإستفسار عما لا يعرفه مع الإستعانة الصادقة والحقيقية بكل صاحب خبرة بصرف النظر عن انتماءاته أو توجهاته
- ٨ - صاحب شخصية واسعة الأفق تحتمل الخلاف والإختلاف وتتقبل كافة أطراف المجتمع وتتعامل معهم بمرونة واحترام وتعتبر أن الجميع مواطنون شرفاء يشاركون فى المنظومة السياسية والاجتماعية بصرف النظر عن الإختلافات الشخصية بينه وبينهم .
- ٩ - يستوعب كافة الأبعاد والمستويات الحضارية والثقافية لشعبه ويدرك قيمة التاريخ والعلم والثقافة وقيمة العلماء والمفكرين وأثرهم فى رقى الأمم .
- ١٠ - لديه القدرة على المخاطرة المحسوبة من أجل النمو والتغيير والنمو دائماً يحتاجان المخاطرة المبنية على معطيات موضوعية .
- ١١ - لديه ذكاء وجدانياً يجعله قادراً على الوعى بمشاعره دون إنكار ودون ادعاء ثبات كاذب، ويجعله قادراً على الإحساس بمشاعر الآخرين والإستجابة المناسبة لها، ويجعله قادراً على أن يحب ويحب، فالتابعين لا يتحركون بالبلادة الإنفعالية للقائد وإنما يتحركون ويحفزون بالمشاعر الإيجابية الحية، فكما كان مزاج القائد حياً ونشطاً وإيجابياً كلما قلت الصراعات وارتفع مستوى الإنجاز .

١٢ - صاحب خبرة روحية تمنحه صفاء نفسيا وسلاما داخليا وحذسا صادقا وتطلعا

نحو الخلود .

١٣ - يختار مروسيه على أساس صفاتهم الشخصية وقدراتهم ورواهم المستقبلية وميزانهم الأخلاقي وإمكاناتهم وقدراتهم، ويتعامل معهم على أنهم بشر، ولذلك يهتم بهم على المستوى الإنساني ويسعى إلى تطويرهم والتغوير معهم وبهم للأفضل، فهم بالنسبة له موارد بشرية تصنع الأفكار والرؤى وبالتالي تصنع المستقبل .

١٤ - يؤمن بأن التغيير هو أحد أهم القوانين في الحياة، ولذلك يصبح من مهامه الأساسية ويوجهه دائما في الاتجاه الإيجابي، فهو لا يتشبث بالسلطة لنفسه ولا يمكن أحدا من التشبث بها دون ميرر ويسمح للأجيال الجديدة أن تأخذ فرصتها بناءا على كفاءتها، ويساعد على النمو المرن والمتطور لمنظومات العمل بعيدا عن الجمود، وهو يشعر بالملل في حالة رتابة الأحوال وسكونها ويسعى نحو التغيير المبدع الخلاق .

١٥ - لديه قدرة هائلة على الإنصات النشط لكل من حوله والتواصل المرن معهم دون تحيز أو استقطاب أو أفكار مسبقة .

١٦ - نظرتة للتابعين ملؤها الإحترام والتقدير فهم ليسوا أطفالا قاصرين أو رعايا يستحقون الحجر والوصاية، وإنما كبارا ناضجين وجديرين بالثقة والإحترام وتبادل الأفكار .

١٧ - لديه حساسية دقيقة لقبول التابعين له فإذا وجد أنه أصبح ثقيلًا عليهم أو أن وجوده أصبح غير مرغوب أو في غير صالحهم كانت لديه الشجاعة والقدرة على أن ينسحب بشرف من ساحة القيادة وأن يعود مواطنا عاديا يستمتع بحياته الشخصية والعائلية تاركا المسؤولية لآخر يضطلع بها .

١٨ - يتميز بأعلى درجات الصدق والأمانة والشفافية في تعاملاته، وسلوكه الشخصي والعائلي والعام وجدير بالإحترام والتقدير من تابعيه .

١٩ - لا يمكث في السلطة العليا سنوات طويلة (تقدر في الديمقراطيات الحديثة بست سنوات) لأن ذلك يجعله بعيدا عن الحياة الطبيعية للناس نظرا لإحاطة تحركاته بقيود أمنية ونظامية صارمة، إضافة إلى ما تحدته السلطة من تضخم في ذاته يجعله غير قادر على تحمل النقد أو المشاركة أو التفاعل، والذات المتضخمة تحمل الكثير من المخاطر لصاحبها ولتابعيه على السواء فهي مفسدة للجميع .

الفصل الثاني

سيكولوجية الاستبداد

مقدمة:

حين شرعت في كتابة هذا الفصل كانت نملأ وعيى صور الإستبداد داخل النفس (تحكم أحد المستويات أو الكيانات النفسية فى المستويات أو الكيانات الأخرى) ، والإستبداد داخل الأسرة (أب مستبد أو زوج مستبد أو أخ أكبر مستبد أو أم مستبدة) ، والإستبداد داخل المجتمع (مدرس مستبد أو مدير مستبد أو مسئول مستبد أو رجل دين مستبد) . وكانت تمر من أمامى صور مرضى المساكين ضحايا ألوان الإستبداد التى ذكرتها وأتذكر كيف كانت آلامهم وهم يعانون القهر والإذلال تحت سطوة شخص مستبد وهم لا يجدون مخرجاً أو مهرباً، وأتذكر كيف كانت نفوسهم تبدو مشوهة من كثرة ما تعرضوا لمطارق الإستبداد الغليظة .

ولم يدر فى بالى فى بادئ الأمر الاستبداد السياسى ربما ليعدى عن هذا المجال وعدم اشتغالى بالسياسة، على الرغم من معاناتى الشخصية أيضاً من هذا الاستبداد فى مراحل معينة من حياتى، ولا يتوقف الأمر على المعاناة الشخصية فى هذا المجال مهما عظمت وإنما يمتد ليشمل معاناة أمة بأكملها من مرض يحتاج لعلاج فالكل معرض للإكتواء بذاره، إضافة إلى كونه عائقاً أمام التفكير الحر والإبداع والعمل الخلاق والنمو والتطور فى كل المجالات . وعلى الرغم من ارتباط كلمة الإستبداد فى وعى الناس بالاستبداد السياسى إلا أنه إفرازاً للاستبداد على مستوى النفس ومستوى الأسرة ومستوى المدرسة ومستوى دور العبادة ومستوى المؤسسات الاجتماعية، ولذلك وجب التنويه لذلك والتحذير من اختزال الاستبداد فى هذا المجال دون سواه .

وأنيه القارئ الكريم إلى أننى أعالج موضوع الاستبداد من جانبه النفسى فقط ولذلك أنصح باستكمال باقى الجوانب فى دراسات متخصصة أخرى .

وأتمنى أن تكون هذه الدراسة لبنة في بناء الحرية التي نتوق إليها جميعاً لتحقيق بها إنسانيتنا ونجنب أبناءنا ما عاناه جيلنا من ويلات الاستبداد، ولنفتح النوافذ للإصلاح الشامل في كل نواحي حياتنا .

الحرية أصل...والاستبداد مرض:

الحرية هي الأصل في الوجود الإنساني، وقد تفرد الإنسان بها من بين المخلوقات، فقد خلقه الله قادراً على فعل الخير وفعل الشر (إنا هديناه السبيل إما شاكراً وإما كفوراً) (الإنسان ٣) (وهديناه النجدين) (البند : ١٠)، وأعطاه حرية الاختيار كاملة، ومنحه الإرادة لفعل هذا أو ذاك ثم جعله مسئولاً عن خياراته في الدنيا وفي الآخرة . وبهذا التكوين الحر التام استحق الإنسان التكريم على سائر المخلوقات . ولم يضمن الله الحرية للإنسان فقط بل ضمنها أيضاً لإبليس فمنحه الفرصة للاعتراض على أمر السجود لآدم ولم يشأ سبحانه أن يقهره على السجود، ولو أراد لكان فلا راد لأمره، ولم يكتف بذلك بل منحه فرصة إلى يوم القيامة يمارس فيها دوره الذي ارتضاه لنفسه فأسس حزب الشيطان والذي انضم إليه ملايين من الأنس والجن بكامل حريتهم .

وأرسل الله الرسل تنرى إلى البشرية لينقلوهم كلمة الله وليؤسوا حزب الرحمن الذي يضم المؤمنين من البشر، وليصححوا للناس معتقداتهم، ولينشروا الحق والخير والعدل في الأرض في مواجهة حزب الشيطان الذي ينشر الباطل والشر والظلم في الأرض، ومع هذا فقد علم الله رسله درساً هاماً في الحرية في أعلى مستوياتها وهي حرية الاعتقاد الديني حيث قرر بوضوح لا لبس فيه أنه : (لا إكراه في الدين قد تبين الرشد من الغي، فمن يكفر بالطاغوت ويؤمن بالله فقد استمسك بالعروة الوثقى لا انفصام لها والله سميع عليم) «البقرة : ٢٥٦» .

وسيدنا نوح (لم يشأ أن يقهر ابنه على الاعتقاد فيما يعتقد ولكنه حاوره وحذره ثم تركه يقرر ما يريد رغم علمه بأن ما يريده ابنه فيه هلاكه في الدنيا

(الغرق) وهلاكه في الآخرة (جهنم)، ولكن نوحاً يعلم مراد الله من البشر ويعلم قيمة الحرية التي منحها الله الإنسان حتى إذا عبده كان ذلك عن طواعية وحب وليس عن قهر وخوف .

والحرية على المستوى النفسى ضرورة للنمو النفسى الطبيعى ولتطور الوظائف النفسية وبالتالي لنمو وتطور الحياة، فهي التي تعطى فرصة للتفكير الحر والإبداع الحر وللعمل الخلاق الذى يثرى الحياة وينميها ويطورها .

ومن هنا يصبح الاستبداد مرضياً إنسانياً واضطراباً نفسياً لكل من المستبد (بكسر الباء) والمستبد (بفتح الباء) به فهو يشوه الطرفين ويشوه البيئة ويلوثها بكل أنواع الفساد . ولهذا نجد أن الأديان السماوية والحركات الإصلاحية الفلسفية والاجتماعية والسياسية حرصت فى كل مراحل التاريخ على علاج هذا المرض العضال الذى يعصف دائماً بمكتسبات الحضارة الإنسانية ويحدث - كما ذكرنا - تشويها لفطرة البشر وتلويناً للبيئة الإنسانية بكل ألوان الانحراف والفساد، فالاستبداد هو مصدر الكثير من المفاسد الفردية والجماعية .

ويبدو أن المجتمعات العربية والإسلامية على وجه الخصوص قد أصابها من هذا المرض العضال الكثير ومازال حتى الآن، فعلى الرغم من أن المجتمعات البشرية الحديثة قد انتبهت إلى خطر هذا المرض وكافحت كثيراً حتى وضعت الضمانات والآليات لمنع انتشاره فى صورة الإعلان العالمى لحقوق الإنسان وفى صورة الأنظمة الديمقراطية المختلفة، وقبل هذا كله فى صورة ثقافة الحرية والعدل والمساواة، على الرغم من كل هذا الذى حدث فى المجتمعات المتقدمة حولنا، إلا أننا مازلنا نعانى الكثير من أعراض هذا المرض لدرجة أن العالم الخارجى (سواء بحسن نية أو بسوء نية) قد أصبح يعتبرنا مرضى نحتاج لتأهيل سياسى واجتماعى ونفسى حتى نرتقى إلى مستوى العالم الحر من حيث اعتناق قيم الحرية وحقوق الإنسان ومن حيث تطبيق الديمقراطية كألية لمنع انتشار فيروس الاستبداد الكامن فىنا مرة بعد مرة .

وقد حاولت دعوات الإصلاح قديماً وحديثاً علاج هذا المرض، فقديماً كتب عبدالرحمن الكواكبي عن «طبائع الاستبداد» فشرح المرض ووضع العلاج، ولكن كلماته وصرخاته ذهبت أدراج الرياح، وحديثاً حذر المصلحون في الداخل دون جدوى، ويضغط علينا النظام العالمي الجديد لقبول العلاج حتى لا نصبح بؤرة مرضية في المجتمع الإنساني، وفي المقابل تجرى محاولات الإنكار والالتفاف حول جهود الإصلاح ومحاولات العلاج بإدعاء أننا لسنا مرضى إلى هذا الحد وبإدعاء أن الديمقراطية نظام غربي لا يصلح لمجتمعاتنا الإسلامية وبإدعاء أن الحرية تعني الانفلات من القيم والعادات والتقاليد العربية والإسلامية، وبإدعاء أن لنا خصوصية يجب المحافظة عليها وأن الحرية والديمقراطية تهددان هذه الخصوصية، وفي الحقيقة هذه تبريرات يسوقها المريض لكي لا يتناول الدواء .

ويخطئ من يعتقد أننا نتحدث عن الاستبداد على المستوى السياسي في أنظمة الحكم فحسب، وإنما نحن نتحدث في هذه الدراسة عن كل مستويات الاستبداد في النفس والأسرة والمجتمع المحلي والمجتمع الدولي، وبتناول هذا المرض من جانبه النفسي أساساً والذي نعتقد أنه عنصر أساس في تغلغل هذا المرض وانتشاره، حيث يبدو أن لدينا خللاً في منظومتنا الفكرية سمح لتغلغل فيروس الاستبداد في نفوسنا وأدى إلى تأخر العلاج حتى الآن وإلى رفض الدواء القادم من الداخل ومن الخارج على حد سواء، بل وأدى إلى فقد البصيرة حيال هذا المرض لدى قطاع كبير منا فلم يعد يشعر بأعراض المرض أو يشكو منه أصلاً، فنحن مجتمع أبوى يقوم على فكرة أن الكبير يعرف كل شيء ويملك كل شيء والصغير جاهل غرير لا يعرف أي شيء ولا يملك أي شيء (في بعض المجتمعات العربية يطلقون فعلاً على الطفل والمراهق لقب «جاهل» ويتعاملون معه من هذا المنطلق) .

منظومة الحرية:

نتحدث كثيراً عن الحرية وعن الديمقراطية وعن الشورى، وغالباً ما يكون

حديثنا مرسلًا أو غير محدد المعالم وبالتالي تصبح هذه الأشياء أمنيات وأحلام يبعد أن تتحقق في الواقع، ولكي ننجو من هذا المصير علينا أن نتعرف على منظومة الحرية بشكل منهجي حتى إذا سعينا إليها كان سعينا راشداً ومثمراً .

ومنظومة الحرية هي عبارة عن سلسلة متماسكة الحلقات تبدأ بمفهوم الحرية ثم مفهوم المساواة (المواطنة) ثم آلية تحقيق هذين المفهومين (الحرية والمساواة) ثم نتيجة كل هذا وهو صلاح الحياة . ولذا أخذها بشئ من التفصيل حسب ما تقتضيه حدود هذه الدراسة .

١- الحرية، الحرية ليست مطلباً سياسياً أو اجتماعياً أو أخلاقياً فحسب وإنما هي ضرورة وجودية ارتبطت بالنشأة الأولى للإنسان . وإذا عدنا إلى المشهد الكوني الذي تم فيه إعلان خلق الإنسان لوجدنا أن هذا المشهد تضمن إعلاناً مدوياً لمبدأ الحرية، ويتبدى ذلك في الحوار الحربي بين الله والملائكة وحتى بين الإله القادر العظيم وبين إبليس .

(وإذا قال ربك للملائكة إني جاعل في الأرض خليفة قالوا أتجعل فيها من يفسد فيها ويسفك الدماء ونحن نسبح بحمدك ونقدس لك قال إني أعلم ما لا تعلمون) «البقرة: ٣٠» .

(وإذا قلنا للملائكة اسجدوا لآدم فسجدوا إلا إبليس أبى وأستكبر وكان من الكافرين) «البقرة: ٣٤»

وتبدو قمة الحرية في إعطاء إبليس الفرصة للتعبير عن رأيه حتى وهو يتمرّد على أمر الله بالسجود ولو شاء الله لقهّره على السجود ولكنه درس عميق في الحرية وفي احترام الاختيار وفي تحمل مسؤولية المخلوق لنتائج خياراته .

وخلق الإنسان نفسه بما يحمله من قدرة حرة على فعل الخير أو الشر (وهديناه النجدين) (إنا هديناه السبيل إما شاكراً وإما كفوراً) كل هذا كان إعلاناً كونياً مدوياً لمولد الحرية كمكون أساس في الإنسان وكمضرورة نفسية لوجوده ككائن يملك الاختيار

ويملك الإرادة لتنفيذ خياراته ويتحمل مسؤولية ذلك . وقد ضمن الله سبحانه وتعالى هذه الحرية للإنسان حتى ولو استغلت هذه الحرية في معصية الله والخروج عن أمره . وقد تأكد مفهوم الحرية حين أعلن الله سبحانه وتعالى مبدأ عدم الجبر في الاعتقاد (لا إكراه في الدين قد تبين الرشد من الغي) البقرة ٢٥٦ . . . (وقال الحق من ربكم فمن شاء فليؤمن ومن شاء فليكفر . . .) الكهف ٢٩ . وإذا كان الله قد منحنا الحرية في الاعتقاد وحملنا مسؤولية الاختيار، فمن باب أولى نكون أحراراً فيما دون ذلك .

إذن فالحرية ليست ترفاً في حياة الإنسان وليست من كماليات حياته وإنما هي من أساسيات وجوده، ولا تتحقق رسالته التي أرادها له الله إلا إذا تحققت حريته، فالمجبر غير مكلف وغير مسئول بالمعنى الكامل .

وتبنى مفهوم الحرية (سواء كان مفهوماً فلسفياً أو سياسياً أو اجتماعياً أو أخلاقياً) لا يكفي لتحقيقها وإنما يلزم وجود بقية مستويات المنظومة .

٢- المساواة (المواطنة)؛ هذا المبدأ غاية في الأهمية في منظومة الحرية، وهو يعني أن البشر كل البشر متساوين في الحقوق والواجبات ومتساوين في حقهم في الحرية، فكلهم من خلق لله . وهذا المبدأ حين يتحقق يستبعد حق إنسان في استعباد إنسان آخر على قاعدة أفضلية عرقية أو طائفية أو غيرها، فالجميع لهم حق الحياة ولهم حق المشاركة، بمعنى أن الجميع لهم حق المواطنة في الدولة أو في الأمة أو في الأسرة البشرية كلها . وحين يختل هذا المبدأ يعتقد بعض الناس أنهم جديرون بالحرية دون غيرهم وأنهم فوق من يعتقدون أنهم دونهم وهنا تبدأ بذور القهر والاستبداد .

٣- الشورى (الديموقراطية)؛ وهي آليات لتنفيذ مفهومى الحرية والمساواة، وهذه الآليات تتشكل حسب الظروف فيمكن أن تأخذ صورة أهل الحل والعقد، أو صورة البيعة، أو صورة الانتخابات . وقد مرت البشرية بتجارب كثيرة سعيًا نحو أسلوب أمثل لتحقيق مبادئ الحرية والمساواة ووصلت إلى نجاحات نسبية ولا نقول مثالية لذلك،

فوضعت النظم والدساتير والآليات التي تمنع الاستبداد وتحافظ على الحرية . وهذه الآليات ليست هدفاً في حد ذاتها وإنما هي وسائل لتحقيق الحرية قدر الإمكان في حياة البشر وبالتالي يمكن أن يتم تطويرها وتعديلها من وقت لآخر .

٤- **الصلاح**، وبما أن الحرية والمساواة والشورى (أو الديموقراطية) ليست مفاهيم فلسفية مجردة وإنما هي مبادئ وأسس لصلاح الحياة فلا بد وأن يتحقق هذا الهدف كثمرة لكل ما ذكرنا . وإذا حدث ولم يتحقق هذا الصلاح (عمارة الأرض) فلا بد من مراجعة المفاهيم والوسائل السابقة للوقوف على مصدر الخلل .

منظومة الاستبداد:

وهي تتضمن صفات المستبد (بكسر الباء) والمستبد (بفتح الباء) بهم (المستعبدين) وطبيعة العلاقة بينهما، والبيئة التي يعيشون فيها .

١- **التأله (العلو والكبر)**: يشعر المستبد بعلوه على من حوله من البشر وملكيته لهم، وبالتالي يطلب منهم الطاعة والانقياد، ولا يسمح لهم بمخالفته أو مناقشته، ويتقمص صفات القاهر الجبار . وهكذا شيئاً فشيئاً تنصخم ذاته خاصة مع خضوع من حوله، ويصل في النهاية إلى الاعتقاد بألوهيته، وهذا هو نهاية متصل الاستبداد والذي وصل إليه فرعون حين قال : (أنا ربكم الأعلى) «النازعات : ٢٤»، وقال : (يا أيها الملأ ما علمت لكم من إله غيري) «القصص : ٣٨» .

٢- **الاستخفاف**: وفي داخل نفس المستبد استخفاف واحتقار لمن يستبد بهم، ويزيد هذا الشعور بداخله كلما بالغوا هم في طاعته ونفاقه والتزلف إليه لأنه يعلم بداخله كذبهم وخداعهم، ويعلم زيف مشاعرهم، ويشك في ولائهم وإخلاصهم، كما أنه من البداية يشك في قدراتهم وملكانهم وجدارتهم، وبالتالي يصل في النهاية إلى الشعور بالاستخفاف بهم . وكلمة الاستخفاف التي وردت في القرآن الكريم (فاستخف قومه فأطاعوه) «القصص : ٤» تحمل في طياتها معاني الاحتقار والاستهزاء والإذلال والاستغلال .

٢- الجبروت والعناد:- فالمستبد جبار متجبر عنيد وهي صفات متصلة ببعضها لأن جذورها في النفس واحدة، فالمعنى اللغوي للجبار هو الذي يقتل على الغضب وتجبر الرجل بمعنى تكبر (مختار الصحاح لمحمد بن أبي بكر الرازي المتوفى سنة ٦٦٦ هجرية - دار الجبل - بيروت - لبنان ص ٩١،٩٠ طبعة عام ١٤٠٧ هـ ١٩٨٧ م) . فمنظومة الاستبداد تبدأ بالتكبر والاستعلاء الذي يصل إلى درجة التآله، ومن هنا كان بغض الله للمستبد وسخطه عليه لأنه ينازعه صفة الجبار وينازعه الألوهية بصفة عامة، وينازعه نفاذ الأمر الذي لا يبدل ولا يغير، ولهذا توعدته العذاب الشديد، فعن أبي موسى رضي الله عنه أن رسول الله ﷺ قال : إن في جهنم وأدياً، وفي الوادي بئر يقال له هيب، حق على الله أن يسكنه كل جبار عنيد (رواه الطبراني بإسناد حسن كما قال المنذرى في الترغيب، والهيثمى في : المجمع ١٩٧/٥ والحاكم وصححه ووافقه الذهبي ٣٣٢/٤) .

وعن معاوية رضي الله عنه أن النبي ﷺ قال : ستكون أئمة من بعدى يقولون فلا يرد عليهم قولهم، يتفاحمون في النار كما تفاحم القردة (رواه أبو يعلى والطبراني، وذكره في صحيح الجامع الصغير برقم ٣٦١٥) .

وواضح من طريقة العذاب عظم الجرم الذي يقع فيه كل طاغية ومستبد وديكتاتور في أي موقع وعلى أي مستوى .

والمتكبر لا يحتمل اختلافاً في الرأي، بل لا يسمح من البداية أن يكون هناك رأياً آخر يزاحمه لأن هذا الرأي الآخر يعتبر قدحاً في تألهه وجبروته فهو يفترض أنه على صواب دائماً وأن ما يراه هو الحق المطلق، وبالتالي فهو يعتبر أن صاحب الرأي الآخر سقيهاً أو مضللاً ومتعدياً على مقامه الأرفع ومن هنا يكون غضبه شديداً يصل إلى درجة قتل المخالف مروراً بتعنيفه أو سجنه أو تعذيبه أو نفيه .

والمتكبر دائماً وأبداً عنيد لأنه يفترض أنه يمتلك الحقيقة المطلقة وبالتالي لا يقتنع برأى آخر ولا يريد أصلاً ولا يقبل أن يكون هناك رأى آخر .

٤- **الفسق**:- ومع استمرار السلوك الاستبدادي يتحول الناس (المستبد بهم) إلى كائنات مشوهة وذلك من كثرة الأقنعة التي يلبسونها لإرضاء المستبد فيتفشى فيهم النفاق والخداع والكذب والإلتواء والخوف والجبن وتكون النهاية كائنات مشوهة خارجة عن الإطار السليم للإنسان الذي كرمه الله، والقرآن الكريم يصنفهم بالفسق، والفسق هنا كلمة جامعة لكل المعاني السلبية التي يكتسبها الخاضعون للمستبد (فاستخف قومه فأطاعوه إنهم كانوا قوماً فاسقين) (الزخرف ٥٤).

٥- **الفساد**:- وحين تجتمع الصفات السلبية للمستبد مع الصفات السلبية للمستبد بهم تكون النتيجة بيئة مليئة بالفساد «فرعون ذى الأوتاد الذين طغوا في البلاد فأكثروا فيها الفساد» (التغوى ١-١٢) فالفساد نتيجة طبيعية ومباشرة للاستبداد مهما كانت مبررات الاستبداد ومهما كانت اللافطات التي يتخفى وراءها لأن الاستبداد تشويه للتركيب النفسية للمستبد وتشويه أيضاً للتركيب النفسية للمستبد بهم وبالتالي يحدث تشويه للبيئة التي يعيشون فيها، وكان الاستبداد أحد أهم عوامل التلوث الأخلاقي والبيئي في الحياة .

٦- **الضلال**:- ونظراً لمحدودية رؤية المستبد وتشويه تركيبته النفسية منذ البداية ثم زيادة هذا التشويه نتيجة تضخم ذاته بالمدح والثناء من المستعبدين (بفتح الباء) ، ورفضه للإسترشاد برؤى الآخرين، وإصراره العنيد على إنفاذ أمره وحده فإن النتيجة هي قرارات خاطئة في كل المجالات فاتبعوا أمر فرعون وما أمر فرعون برشيد .

٧- **الهلاك**:- والنتيجة المنطقية لتشويه المستبد وتشويه المستبد بهم، وفساد البيئة التي يعيشون فيها معاً هي الهلاك المحقق، فما من مستبد إلا ووصل بجماعته إلى الهاوية فضاغ وصاعوا معه «فاتبعوا أمر فرعون وما أمر فرعون برشيد يقدم قومه يوم القيامة فأوردوهم النار وبئس الورد المورود» (هود ٩٧/٩٨) .

» فأخذناه وجنوده فنبذناهم في اليم فانظر كيف كان عاقبة الظالمين» (القصص ٤٠) .

والهلاك ليس فقط في الآخرة وإنما يسبقه هلاك في الدنيا، وهلاك منظومة

الإستبداد ليس قائماً فقط على إعتبارات أخلاقية أو دينية وإنما هو سنة كونية وقانون حياتي لأن الإستبداد يسير ضد تيار الحياة الإنسانية وهو تشويه للقطرة (المستبد والمستبد بهم) ولذلك فلا يمكن أن يستمر طالما قدر للحياة أن تستمر وتنمو وتتطور، فالمستبد مثل أى ميكروب أو فيروس يدخل الخلية ويوجه نشاطاتها لخدمته وفي حالة عجز الخلية عن إكتشافه ومقاومته بجهاز المناعة لديها فإن المآل الحتمي هو ضد قانون تطور الحياة ونموها .

والأمثلة التاريخية لهلاك منظومات الإستبداد ليس لها حصر، ففرعون قد هلك غرقاً هو وجنوده، ونبيرون أحرق كل شىء وإحترق معه، وشاه إيران ضاع وضاع ملكه ولم يجد في نهاية حياته مأوى يؤويه وظل حائراً بطائرته في الجو وقد ضاقت عليه الأرض بما رحبت، وشاوشيسكو انقض عليه شعبه سخطاً وغيظاً وألقاه في مزبلة التاريخ، وقبلهم هتلر تسبب في قتل ٤٥ مليوناً من البشر ثم مات منتحراً أو مقتولاً نلاحقه اللعنات في كل مكان، وصادم حسين أضاع ثروات العراق وأسلمها لاحتلال أمريكي يغضب لا يعرف أحد متى يرحل .

الإستبداد وعلاقته بنمط الشخصية:

هل توجد أنماط شخصية معين تميل إلى السلوك الإستبدادي ؟

نعم، فدراسة حياة مشاهير المستبدين على المستويات المختلفة تؤكد وجود أنماط شخصية معينة تميل إلى السلوك الإستبدادي خاصة إذا انتهت الظروف، ومن هنا تصبح معرفة هذه الأنماط مهمة للوقاية من السلوك الإستبدادي ومن المستبدين . ونذكر من هذه الأنماط الشخصية ما يلي:-

١- الشخصية النرجسية: صاحب هذه الشخصية لديه شعور خاص بالأهمية وبالعظمة ويبالغ في قيمة مواهبه وقدراته وإنجازاته ويتوقع من الآخرين تقديره غير عادى لشخصه وملكانه وإنجازاته المبهرة في نظره وهو يعتقد أنه منفرد في تكوينه وفي أفكاره ويحتاج لمستويات عليا من البشر كي تفهمه وتقدره، ويحتاج للثناء والمدح

الدائم والتغنى بجماله وكماله وأفكاره وبطولاته الأسطورية وتوجيهاته التاريخية ومواقفه العظيمة غير المسبوقة وهو لا يشعر بالتعاطف مع الآخرين ولا يفهم إحتياجاتهم بل يريدهم فقط أدوات لتحقيق أهدافه وإسعاده وبلوغ مجده وهو أنانى شديد الذاتية ويسعى طول حياته ليضخم هذه الذات التى يعتبرها محور الكون، وربما ينجح فى الوصول إلى مراكز عليا فى الحياة بسبب إخلاصه الشديد فى تحقيق ذاته ورغبته فى التميز والإستعلاء على الآخرين .

٢- الشخصية البارائوية: تدور هذه الشخصية حول محور الشك وسوء الظن، فصاحبها لا يثق بأحد ويتوقع الإيذاء من كل الناس ولا يأخذ أى كلمة أو فعل على محمل النراءة بل يحاول أن يجد فى كل كلمة أو فعل سخريه منه أو إنتقاصاً من قدره أو محاولة لإيذائه، ولهذا نجده دائم الحذر من الآخرين، لا يهدأ ولا ينام، ويكافح طول عمره ليقوى ذاته ويحمى نفسه من الآخرين الأعداء دائماً وأبداً ، وهذا الشك والحذر وعدم الولاء للناس يدفعه للعمل الجاد والشاق لكى يصل إلى المراكز العليا فى مجال تخصصه، وهو حين يحقق ذلك يمارس السيطرة والتحكم فى الناس الذين يحمل لهم بداخله ذكريات أليمه من السخريه والإحتقار والإيذاء وبما أنه لا يسامح أبداً ولا ينسى الإساءة لذلك فهو يمارس عدوانه على من تحت يده انتقاماً وإذلالاً، ويحقّر كل من دونه كراهية ورفضاً .

٣- الشخصية الوسواسية: والشخص الوسواسى يميل إلى الدقة والنظام والصرامة والإنضباط ولا يحتمل وجود أى خطأ، وهو فوق ذلك عنيد ومثابر إلى أقصى حد، ولهذا يميل إلى أن يتأكد من كل شىء بنفسه ولا يثق فى أحد لأنه يعتبر الآخرين عشوائيين وغير منضبطين وأنهم سوف يفسدون الأمور التى توكل إليهم، لذلك نراه إن كان والداً أو مسؤولاً يريد أن يستحوذ على كل شىء فى يده ويتابع كل شىء بنفسه ولا يترك لأحد فرصة للتعبير عن نفسه أو تحمل مسئولياته، فالآخرين فى نظره غير جادين وغير دقيقين وغير صارمين مثله وهم يحتاجون دائماً للوصاية والتوجيه

والتحكم، فهم في نظره أطفال عابثون يحتاجون في النهاية لمن يضبطهم ويوجههم
والأ فسد كل الأمور .

٤- الشخصية السادية : وهو الشخص الذي يستمتع بقهر الآخرين وإذلالهم
والتحكم فيهم وكلما شاهد الألم في عيونهم استراح وانتشى وواصل تعذيبهم وقهرهم
ليحصل على المزيد من الراحة والنشوة .

٥- الشخصية المعادية للمجتمع : وهو نوع من الشخصية لا يحترم القوانين والنظم
والشرائع بل يجد متعة في الخروج عليها، ولا يشعر بالذنب تجاه شيء أو تجاه أحد،
ولا يتعلم من تجارب فشله، ويعيش على ابتزاز الآخرين واستغلالهم مستغلاً سحر
حديثه وقدرته على الكذب والمناورة والخداع، وهو شخص لا يفكر إلا في نفسه
وملذاته، والآخرين ليسوا إلا أدوات يستخدمها لتحقيق ملذاته .

ويعد استعراض هذه النماذج الشخصية الأكثر ميلاً للإستبداد نود أن ننوه أن
المستبد يمكن أن يكون أحد هذه الأنماط ويمكن أن يكون خليطاً منها بعضها أو كلها .

أما المستبد بهم (المقهورين) فيمكن أن يكونوا أناساً ذوي سمات متباينة ولكن يغلب
أن يكون لديهم سماتاً ماسوشية بمعنى أن لديهم ميل لأن يتحكم فيهم أحد وأن يخضعوا له
ويسلموا له إرادتهم ويستشعروا الراحة وربما المتعة في إيذائهم وإذلاله إياهم، فلديهم
مشاعر دفينية بالذنب لا يخففها إلا قهر المستبد وإذلاله لهم على الرغم مما يعلنون من
رفضهم لاستبداده . وهؤلاء المستبدون ربما يكون لديهم معتقدات دينية أو ثقافية تدعوهم
إلى كبت دوافع العنف وتقرن بين العنف والظلم وتعلي من قيمة المظلوم وتدعو إلى التسامح
مع الظالم والصبر عليه وترى في ذلك تطهيراً لنفس المظلوم من آثامه .

والشخصيات المستعدة لديها شعور بالخوف وشعور بالوحدة لذلك يلجأون إلى
صنع مستبد ليحتماوا به ويسيروا خلفه ويعتبرونه أباً لهم يسلمون له قيادتهم وإرادتهم
ويتخلصون من أية مسئولية تناط بهم فالمستبد قادر على فعل كل شيء في نظرهم،
وفي مقابل ذلك يتحملون تحكمه وقهره وإذلاله ويستمتعون بذلك أحياناً .

إذن فالمستبد ليس وحده المسؤول عن نشأة منظومة الاستبداد ولكن المستعبدين (المستبد بهم) أيضاً يشاركون بروعي ويغير روعي في هذا على الرغم من رفضهم الظاهري للاستبداد وصرارهم منه أحياناً . ولا تزول ظاهرة الاستبداد عملياً في الواقع إلا حين تزول نفسياً من نفوس المستعبدين حين يلصقوا ويحرروا نفسياً ويرغبون في استرداد وعيهم وكرامتهم وإرادتهم التي سلموها طوعاً أو كرهاً للمستبد، حينئذ فقط تضعف منظومة الاستبداد حتى تنطفئ، وليس هناك طريق غير هذا إذ لا يعقل أن يتخلى المستبد طواعية عن مكاسبه من الاستبداد خاصة وأن نمط شخصيته يدفعه دفعاً قوياً للمحافظة على تلك المكاسب الهائلة . وإذا رأينا المستعبدين (المستبد بهم) ينتظرون منحهم الحرية من المستبد فهذه علامة سذاجة وعدم نضج منهم توحى ببعدهم عن بلوغ مرادهم وتؤكد احتياجهم لمزيد من الوقت والوعي ليكونوا جديرين بالحرية، فقد أثبتت خبرات التاريخ أن الحرية لا تمنح وإنما تسترد وتكتسب .

المستبد ودافعي التملك والخلود:

إن دافعي التملك والخلود ليسا قاصرين على المستبد وحده فهما دافعان أساسيان في النفس البشرية وقد عرفهما إبليس وحاول اللعب عليهما عندما أراد أن يغوي آدم فقال له مغرياً إياه بالأكل من الشجرة المحرمة (قال يا آدم هل أدلك على شجرة الخلد وملك لا يبلى) «طه : ١٢٠» . (وقال ما نهاكما ربكما عن هذه الشجرة إلا أن تكونا ملكين أو تكونا من الخالدين) «الأعراف : ٢٠» .

وفعلاً نجح الإغواء لآدم على الرغم من التحذير الإلهي له (ولا تقريا هذه الشجرة فتكونا من الظالمين) «البقرة : ٣٥» وعلى الرغم من إتاحة فرص التمتع المتعددة في الجنة، وهذا يدل على قوة هذين الدافعين وعمقهما في النفس البشرية، وعلى أنهما نقطتي ضعف يسهل الإغواء عن طريقتهما .

ويبدو أن هذين الدافعين يكونان متخضمين في نفس المستبد فهو لا يشبع من التملك وهو يسعى إلى الخلود وينكر في أعماقه فكرة الموت . وكلما اتسعت دائرة نفوذه وكلما

انتشرت صورته وتماثيله في كل مكان كلما انزلق إلى الاعتقاد بفكرة خلوده، ولو أصابه المرض أو أدركته الشيوخة وأيقن بفكرة موته فإنه يتسمك بملكه ويتعلق بخلوده من خلال أبنائه فيحرص على توريثهم كل ما استطاع أن يملكه فهم امتداد لذاته، وهذه هي سيكولوجية الأنظمة التي تقوم على فكرة التوريث حفاظاً على بقاء الملك وخلود الذكر .

ومن سنن الكون التي قدرها الله أن كل من يتعلق بالملك أو الخلود يزول منه لأن الملك لله وحده والخلود له وحده، وحين سعى آدم نحو الملك الذي لا يبلى والخلود، ابتلاء الله بالحرمان من الجنة بل والحرمان مما يستره من ملابس (فلما ذاقا الشجرة بدت لهما سوءاتهما) (الأعراف : ٢٢). هكذا يحدث مع كل مستبد تخدعه ذاته أو يخدعه إبليس بفكرة الخلود أو الملك الذي لا يبلى، حيث يبثلي بضياح الملك ويبثلي بالطرد من الجنة التي عاش فيها وظن أنه خالد فيها .

مستويات الاستبداد:

تبدأ بذرة الاستبداد داخل النفس ثم تنبت وتعمد شجرته الخبيثة لتمد فروعها داخل الأسرة ثم داخل المدرسة ثم داخل المؤسسات ثم داخل المجتمع ثم داخل النظام السياسي حتى يصل إلى المستوى الدولي . وفيما يلي إيضاح لهذه المستويات :

١- الاستبداد النفسي: - ربما يكون هذا المفهوم غريباً بعض الشيء، ولكنه في الحقيقة هو جذر شجرة الاستبداد، وهو النموذج الأولي للاستبداد (Prototype) ولكي نفهم الاستبداد النفسي لابد أن نعلم بأن النفس البشرية رغم وحدتها الظاهرة إلا أنها تتكون من كيانات مختلفة تختلف أسماؤها باختلاف النظريات النفسية، ففي النظرية التحليلية لفرويد نجد الهم والانا والأنا الأعلى، وفي نظرية التحليل التفاعلاتي لإريك برن نجد ذات الطفل وذات الناضج وذات الوالد، وفي علم النفس التحليلي نجد الأنثى والأنثى والذكور ونجد القناع والظل، وفي نظرية كارين هورني نجد الذات المثالية والذات الاجتماعية والذات الحقيقية .

وتبدأ فكرة الاستبداد داخل النفس حين يتصخم أحد الكيانات أو أحد الذوات داخل النفس على حساب الكيانات أو الذوات الأخرى وهنا يختل التوازن النفسي

ويتوحش هذا الجزء المتضخم في حين تضمر وتنسحب الأجزاء الأخرى منتظرة اللحظة المناسبة للانقضاض على الجزء المسبب، وفي كل هذه الحالات تمرض النفس أو تنشوه أو تهلك .

٢- الاستبداد الأسري:- ففي الأسرة تتأكد مفاهيم الحرية أو تنتفي، فهي المحضن الأول والأساس لقيم الحرية والمساواة والعدل وغيرها من القيم، فإذا مارس الأب أو مارست الأم الاستبداد كان ذلك بمثابة نموذج أولي للاستبداد يحمله الطفل معه ويتحرك بموجبه في كل المواقع التي يذهب إليها، فهو يتصنع الخضوع والاستسلام ويسلم إرادته لوالده المستبد، ثم حين تواتيه الفرصة (حين يكبر هو أو يضعف أبوه) ينقض عليه منتقماً ومتشغياً .

٣- الاستبداد المدرسي:- ويمارسه ناظر المدرسة على مدرسيه ثم يمارسه المدرسون على الطلاب ثم يمارسه الطلاب الأقوياء على الطلاب الضعفاء .
وبما أن المدرسة داراً أساسية للتربية فهي تنمي ذلك السلوك وتدعمه بل وتعطيه شرعيه تربية وأخلاقية .

٤- الاستبداد المؤسسي:- وهو امتداد طبيعي للاستبداد الأسري والاستبداد المدرسي حيث تقوم كل المؤسسات على فكرة شخص واحد كبير يعرف كل شيء ويتصرف وحده في كل شيء، وقطيع من المرؤسين يسمعون ويطيعون . والعلاقة هنا بين الرئيس والمرؤس تقوم على الخوف والعداوة المستمرة تحت غطاء من النفاق والخداع .

٥- الاستبداد الديني:- فعلى الرغم أن الدين الصحيح يؤكد مفهوم الحرية (حتى في الاعتقاد الديني نفسه) ويؤكد مفهوم المساواة ويؤكد مفهوم الشورى إلا أن بعض الأفراد أو بعض المؤسسات ربما تستغل بعض المفاهيم الدينية أو شبه الدينية لتمارس تسلطها على الناس بحجة أنها تتحدث باسم الإله ويأمره وأنها تملك الحقيقة المطلقة التي لا يصح معها حوار أو نقاش، وربما يكون هذا هو أخطر أنواع الاستبداد لأنه يذل أعناق البشر باسم الدين وتحت رايته . وهذا النموذج نراه واضحاً في زوج يقهر زوجته محتجاً

بنصوص مأخوذة بغير معناها وخارج سياقها، أو أب يستبد بأبنائه ويلقى إرادتهم شاهراً آيات الطاعة في وجوههم، أو رجل دين يمنح صكوك الغفران لمن يرضى عنه ويلقى بسخطه وغضبه على من يخالفه، أو حاكم يستتر تحت مفاهيم دينية ليخفي طغيانه .

ومن علامات الاستبداد الديني تآكل منطقة المباح، تلك المنطقة في السلوك البشري التي سكت الله عنها لا نسياناً ولا إهمالاً وإنما ليعطى فسحة للعقل البشري أن ينصرف بحرية في أشياء لاتقع في منطقة الحلال أو منطقة الحرام . ومنطقة المباح هذه هي التي قال عنها الرسول صلى الله عليه وسلم أنتم أعلم بأمور دنياكم ، وهي منطقة أرادها الله أن تكون واسعة وأن يحررها من قيود الحلال والحرام لكي يعطى العقل البشري فسحة للعمل والإبداع دون حرج . وفي مجتمعات الاستبداد الديني تعلو أصوات رجال الدين معلنة تحكمهم في كل صغيرة وكبيرة في حياة الناس تحت زعم أن الدين لم يترك شيئاً إلا ووضع له حكماً، ونسوا أو تناسوا أن حكم منطقة المباح أن تكون حرة، وأن الرسول صلى الله عليه وسلم كان يكره كثرة السؤال حتى لا يقع الناس في فخ التشديد والإلزام في أشياء لاتستدعي ذلك . وهذه المجتمعات التي تتآكل فيها منطقة المباح ويصبح الناس أسرى لآراء رجال الدين في كل صغيرة وكبيرة يقعون في فخ الكهنوت وهو مقدمة الاستبداد الديني .

٦- الاستبداد الاجتماعي (الطبقى) :- بمعنى أن تستبد طبقة ما بمقائيد الأمور مثل طبقة النبلاء أو الإقطاعيين أو طبقة رجال الأعمال أو طبقة البروليتاريا، في حين تستبعد باقي الطبقات وتعيش مقهورة ذليلة ولا تملك إلا الانتظار المولم للحظة تنمرّد فيها وتنفض على الطبقة المسيطرة وإذا انتصرت هذه الطبقة الجديدة المنقضة أو النائرة أو المتمردة فإنها تستبد هي الأخرى بالأمور وتلغى أو تستبعد أو تستعيد الطبقات الأخرى وتبدأ دورة جديدة من دورات الاستبداد تنهك قوى المجتمع وتفقد أفضل ملكاته وإمكاناته .

٧- الاستبداد السياسي :- وهو أكثر مستويات الاستبداد شهرة لدرجة أنه حين تذكر كلمة الاستبداد يخطر في الذهن مباشرة هذا النوع من الاستبداد دون غيره، ربما

لأنه الأكثر وضوحاً أو الأكثر شيوعاً أو الأوسع تأثيراً . وهذا الوضع وهذه الشهرة للاستبداد السياسي يجعلنا في غنى عن الحديث عنه بالتفصيل فقد أصبح من البديهيات ولكننا فقط نفوه إلى جذوره التي جاءت من نفس مستبدة وأب مستبد وناظر مستبد ومدير مستبد ووزير مستبد ورجل دين مستبد، فالاستبداد السياسي ثمرة مرة لثقافة استبدادية على مستويات متعددة وهو لا يزول بمجرد ثورة أو انقلاب ولكنه يزول حين تسرى ثقافة الحرية والمساواة والعدل في كل أو أغلب المستويات سابقة الذكر . وسريان ثقافة الحرية وحده لا يكفي بل لابد من أن يكافح معتقوا الحرية من أجل ترسيخ آليات لممارسة الحرية مثل الشورى أو الديمقراطية أو أى آلية أخرى تكون ضماناً لاستمرار الحرية وحاجزاً أمام كل مستبد طامع يحاول الانقضاض في أى لحظة على هذه القيم تحت أى لافتة مهما كانت برفافة .

٨- الاستبداد الدولي :- وقد أصبح هذا الاستبداد واضحاً منذ ظهور عالم القطب الواحد حيث تتحكم الإمبراطورية الأمريكية الآن - منفردة - في مقاليد الأمور، حتى الهيئات والمنظمات الدولية التي نشأت للمحافظة على الشرعية الدولية قد أطيح بها وأصبحت أداة في يد الدكتاتورية الأمريكية المستبدة . وتقوم بريطانيا بدور هامان للفرعون الأمريكى المتعطرس فيبرطانيا لديها طموح سياسى تحققه من خلال تقديم الخدمات لأمريكا وتبرير أفعالها والسير في ركابها وتقوم اليابان والصين بدور قارون المستفيد مادياً من هذا النظام العالمى الفاسد . أى أن أطراف الثالوث الاستبدادى (فرعون وهامان وقارون) التي ذكرناها آنفاً متحققة تماماً فى النموذج الدولى .

وهذه الأطراف الاستبدادية تتحكم فى مقدرات الضعفاء والمستضعفين والخاصعين والمستسلمين من شعوب العالم .

أطراف الاستبداد:

وهناك أطراف (أو أضلاع أو أركان) ثلاثة للاستبداد تتحالف مع بعضها وتتآمر لخلق منظومة الاستبداد التي نحاول أن نستفيد منها (أو نتوهم أنها ستستفيد منها) ويحدد

الدكتور / يوسف القرضاوى (فتاوى معاصرة، الجزء الثانى، دار الوفاء المنصورة، الطبعة الثالثة ١٤١٥ هـ - ١٩٩٤ م صفحة ٦٣٩) أطرافاً ثلاثة للاستبداد هي :

الأول - الحاكم المتآله المتجبر فى بلاد الله، المتسلط على عباد الله، ويمثله فرعون .
والثانى - السياسى الوصولى، الذى يسخر ذكاءه وخبرته فى خدمة الطاغية، وتكثيف حكمه، وترويض شعبه للخضوع له ويمثله هامان .

والثالث - الرأسمالى أو الإقطاعى المستفيد من حكم الطاغية، فهو يؤيده ببذل بعض ماله، ليكسب أموالاً أكثر من عرق الشعب ودمه، ويمثله قارون .

ولقد ذكر القرآن هذا الثلاث المتحالف على الإثم والعدوان، ووقفه فى وجه رسالة موسى، حتى أخذهم الله أخذ عزيز مقتدر : «ولقد أرسلنا موسى بآياتنا وسلطان مبين إلى فرعون وهامان وقارون فقالوا ساحر كذاب» «غافر: ٢٤، ٢٣». «وقارون وفرعون وهامان ولقد جاءهم موسى بالبينات فاستكبروا فى الأرض وما كانوا سابقين» «النكبت ٣٩».

والعجيب أن قارون كان من قوم موسى، ولم يكن من قوم فرعون، ولكنه بنى على قومه، وأنضم إلى عدوهم فرعون، وقبلة فرعون معه، دلالة على أن المصالح المادية هى التى جمعت بينهما، برغم اختلاف عروقهما وأنسابهما (انتهى كلام الدكتور / يوسف القرضاوى) .

أدوات الاستبداد:

لا بد للاستبداد من أدوات للترهيب والترغيب حتى تخضع له الرقاب ويسلم له العباد (أو العبيد) إرادتهم وخياراتهم .

والمستبد يعرف جيداً مواطن ضعف البشر ويحاول استغلالها بأبشع الطرق وأكثرها حقارة ودهاءاً فى نفس الوقت . ونذكر من هذه الأدوات حسب ترتيب أهميتها:-

١- **السلطة**:- فالألب المستبد يستغل نفوذه المالى وقوته الجسدية ومكانته المعنوية فى قهر أبنائه، والزوج المستبد يستغل حق القوامة (كما يفهمه) ويستغل تفوقه العصبى وربما المالى فى إذلال زوجته وأنها، والمسئول المستبد يستغل ما يملك من صلاحيات للتحكم فى رقاب مرؤسيه، والحاكم المستبد يستغل جنوده (الشرطة والجيش) لإرهاب رعيته ويستغل النظام السياسى الموالى له لإضفاء الشرعية على أفعاله وتجريد خصومه من تلك الشرعية ووصفهم بالتآمر والخيانة والإفساد فى الأرض وتعكير صفو الأمن .

والقرآن يصور هذا الموقف فى قوله تعالى : (إن فرعون وهامان وجنودهما كانوا خاطئين) «التقصص ٨٠» . وقوله (فأخذناه وجنوده فنبذناهم فى اليم فانظر كيف كان عاقبة الظالمين) «التقصص ٤٠» .

٢- **المال**:- ومن لا يصلح معه التهريب بالسلطة يصلح معه الترغيب بالمال، ولهذا يحرص المستبد على إمساك الثروة فى يده لتكون وسيلة ضغط على من تحت يده ووسيلة ترغيب وشراء ذمم .

٣- **المناصب**:- ينتقى المستبد من بين الناس أولئك المتعاطشين للمناصب والراغبين فى العلو بأى ثمن فيستخدمهم ويستعملهم كدروع له وكأدوات لحمايته وتبريد أفعاله وتجيده وتحلية صورته أمام العامة .

٤- **الإعلام**:- فالمستبد يحتاج لمن يدارى سوءاته ويزين عوراته ويسوق مشروعاته وأفكاره بين الناس ويبرر أخطائه ويحولها إلى انتصارات ويمارس الترفيف للوعى والتخدير للعقول ودغدغة المشاعر طول الوقت . ومن هنا يمكن أن نعتبر الإعلاميين الموالين لأى مستبد بمثابة سحرة فرعون الذين كانت مهمتهم أن يسحروا أعين الناس بمعنى تزييف وعيهم .

٥- **رجال الدين**:- ونقصد بهم فئة معينة من رجال الدين يقبلون إضفاء شرعية دينية على فكرة الإستبداد وإضفاء شرعية على كل أفعال المستبد وإستغلال المفاهيم

الدينية لتبرير وتبرير كل ما يقوم به المستبد، وإصدار الفتاوى المبنية على تفسيرات تلوى عنق الحقيقة لمصلحة المستبد . وكل مستبد يسعى إلى تقريب عدد من رجال الدين (حتى ولو كان هو ملحقاً أو علمانياً) لمعرفة بقيمة الدين لدى الناس وتأثيرهم به .

المستبد يصنع الناس من حوله :

قد يبدو للنظر القصير أن مجموعة المحيطين بالمستبد ضحايا له إذ يعانون من إستبداده ويحملونه على مضض وهذا صحيح من جانب واحد أما الجانب الآخر فهو أنهم شاركوا في صنع هذا المستبد، بعضهم شارك بالأقوال والأفعال التي ضخمت ذات المستبد (كالمدح والثناء والتبرير لكل صفات المستبد وأفعاله والمشاركة في تنفيذ مشروعات المستبد) وبعضهم الآخر شارك بالصمت والإنكماش مما سمح لصوت المستبد أن يطو عن سواه وسمح لذاته أن تتمدد في الفراغ الذي انسحب منه الآخرون كرهاً أو طوعاً .

ولهذا كانت قاعدة تغيير المنكر واجبة وفاعلة على مختلف مستويات القدرة من اليد إلى اللسان إلى القلب (والإستبداد من أخطر المنكرات) : من رأى منكم منكراً فليغيره بيده، فإن لم يستطع فبلسانه، فإن لم يستطع فبقلبه وذلك أضعف الإيمان ... أفضل الجهاد كلمة حق عند سلطان جائر .

وعلى الرغم من أن التغيير بالقلب يبدو هافناً وضعيفاً إلا أنه مهم جداً حين يعجز الإنسان عن التغيير بالوسائل الأخرى (اليد واللسان) فبقاء الرفض القلبي للمنكر هو بمثابة بذرة للخير وجذوة للحق تظل كامنة إلى أن تتاح لها الظروف للنمو والظهور ولولاها لاختفى الخير وضاع الحق إلى الأبد .

والناس يدفعون ثمن سكوتهم على الإستبداد مرتين مرة في الدنيا ومرة في الآخرة ففي الدنيا فساد وضياع ومعاناة وفي الآخرة عذاب شديد، وكأن الإستبداد خطيئة دنيوية وأخرية معاً . عن جابر رضي الله عنه أن النبي صلى الله عليه وسلم قال لكعب بن عُجره: أعاذك الله من إمارة السفهاء يا كعب قال وما إمارة السفهاء ؟

قال : أمراء يكرنون بعدى، لا يهدون بهديى، ولا يستنون بستنى، فمن صدقهم بكذبهم، وأعانهم على ظلمهم فأولئك ليسوا منى ولست منهم ولا يردون على حوصنى، ومن لم يصدقهم بكذبهم ولم يعنهم على ظلمهم، أولئك منى وأنا منهم وسيردون على حوصنى (رواه أحمد والبخاري ورجالهما رجال الصحيح، كما فى إلى الترغيب للمنزى، والزوائد للهيثمى ٢٤٧/٥) .

وعن عبدالله بن عمرو مرفوعاً : إذا رأيت أمتى تهاب أن تقول للظالم : يا ظالم، فقد تودع منهم (رواه أحمد فى المسند، وصحح شاكر إسناده (٦٥٢١) ونسبه الهيثمى للبخاري أيضاً بإسنادين رجال أحدهما رجال الصحيح ٢٦٢/٧، والحاكم وصححه ووافقه الذهبي ٩٦/٤) .

النموذج المثالي للاستبداد : (Prototype)

نعتقد فى علم النفس بما يسمى النموذج المثالي أو الأصلي وهو نموذج تتوافر فيه كل الأركان أو أغلبها على الأقل بحيث يصبح أصلح النماذج للقياس عليه وضرب المثل به، فهو يمثل ظاهرة معينة فى أوضح وأتم صورها ومعانيها .

وإذا جئنا إلى موضوع الاستبداد نجد أن النموذج المثالي له يتمثل فى قصة فرعون التى وردت فى الكتب السماوية ووردت بقوة فى القرآن الكريم وتكررت ٧٤ مرة فى ٢٨ سورة من سور القرآن .

وهذا الحضور القوي المتكرر لقصة فرعون يشير إلى أن ما تمثله هذه القصة من استبداد يعتبر مرضاً عضالاً تحتاج البشرية لمواجهته، وهذا ما أيده التاريخ فى كل مراحل قلم يحدث أن عانى البشر من شئ مثل معاناتهم من الاستبداد بصورة ومستوياته المختلفة .

وفرعون أصبح علماً على الاستبداد وقائداً معلماً لكل المستبدين من بعده فقد (علا فى الأرض وجعل أهلها شيعاً يستضعف طائفة منهم يذبح أبناءهم ويستحى نساءهم . إنه كان من المفسدين) «القصص : ٤٤» ، فالمستبد مستحل متكبر طاغ

يستضعف من يشاء يذبح الذكور ويستحي النساء ويفسد في الأرض . وربما كان في ذبحه للذكور دلالة نفسية خاصة فالمستبد يخشى الرجال (الذكور) ويتوجس منهم خيفة لذلك يحيط نفسه بمن يقبلون التخلي عن رجولتهم، فهو يقوم بخصاء أو قتل الذكور حتى لا ينافسه أحد منهم ولا يرفع رأسه أحد. وإذا غاب الرجال المنافسون أصحاب الكرامة والشرف والعزة قام بعد ذلك باستباحة النساء والإفساد في الأرض كما يحلو له . واستباحة النساء هنا تجمع في طياتها كل أنواع الملهذات التي يحرص عليها المستبد، والإفساد من قتل ونهب وسرقة وتشريد وكذب... إلخ وعلى الرغم من حذر المستبد (فرعون، أي فرعون) ويقلته وحرصه على التخلص من كل الرجال المنافسين أو المهددين لملكه إلا أن هذا الحذر لا يمنع نفاذ مشيئة الله في انهيار ملكه وتمكين أولئك الذين استضعفهم وأذلهم : (ونريد أن نمن على الذين استضعفوا في الأرض وتجعلهم أئمة ونجعلهم الوارثين، ونمكن لهم في الأرض ونرى فرعون وهامان وجنودهما منهم ما كانوا يحذرون) القصص : ٦٥.

وفرعون وجنوده كأي مستبد يستخدم التعذيب ليرهب الناس (وإذ نجيناكم من آل فرعون يسومونكم سوء العذاب) البقرة : ٤٩.

وفرعون يجلب على قومه الشح والفقر (ولقد أخذنا آل فرعون بالسنين ونقص من الثمرات) الأعراف : ١٣٠.

وفرعون يبني مجداً زائفاً قضت مشيئة الله أن يدمر (ودمرنا ما كان يصنع فرعون وقومه وما كانوا يعرشون) الأعراف : ١٣٧.

وفرعون وحاشيته لا يؤمنون بآيات الله حتى وإن تظاهروا بالإيمان وتوشحوا بالدين (كذاب آل فرعون والذين من قبلهم كفروا بآيات الله) الأنفال : ٥٢. ولسان حالهم يفضحهم فأفعالهم توحى بتكذيب آيات الله (كذاب آل فرعون والذين من قبلهم كذبوا بآيات ربهم) الأنفال : ٥٤.

ومصير فرعون وأعدائه الهلاك (فأهلكناهم بذنوبهم وأغرقنا آل فرعون) «الأأنفال: ٥٤».

وفرعون لا يتورع عن استخدام كل الوسائل للدعاية لنفسه وتزيين صورته فكل فرعون سحرة (إعلاميون) يمارسون تزيف وعي الناس وإيهارهم بالصورة أو بالكلمة أو بالفعل (وقال فرعون انتوني بكل ساحر عليم) «يونس: ٧٩».

وفرعون يحرص على تخويف الناس وفتنهم (على خوف من فرعون وملئهم أن يفتنهم) «يونس: ٨٣».

وفرعون يستطلي دائماً في الأرض ويتسم بالإسراف والطغيان وتجاوز كل الحدود (وإن فرعون لعالي في الأرض وإنه لمن المسرفين) «يونس: ٨٣».

وفرعون يحرص على التحلي بمظاهر الزينة والفخامة ليحيط نفسه بهالات الملك والعز ليبهر بها أعين الناس ويحرص على امتلاك المال ليضمن به النفوذ والقدرة ويستخدمه في شراء الذمم (وقال موسى ربنا إنك آتيت فرعون وملأه زينة وأموالاً) «يونس: ٨٨».

وفرعون لا يهدأ ولا ينام بل يتتبع أعداءه أينما ذهبوا بعيونه ونبطشه (وجاوزنا ببني إسرائيل البحر فأتبعهم فرعون وجنوده) «يونس: ٩٠».

وفرعون يفتقد للرأي الرشيد (وما أمر فرعون رشيد) «هود: ٩٧».

وفرعون لا يتردد أن يلصق التهم بمعارضيه لينفر الناس منهم (فقال له فرعون إني لأظنك يا موسى مسحوراً) «الإسراء: ١٠١».

وفرعون طاغ ومتجبر ومتجاوز كل الحدود في الظلم (أذهب إلى فرعون إنه طغى) «طه: ٢٤».

وفرعون لا يكف عن المكر والتدبير وحشد كل إمكاناته للدفاع عن ملكه والاستعراض لقوته لإرهاب معارضيه (فتولى فرعون فجمع كيد ثم أتى) «طه: ٦٠».

وفرعون ينحرف بقومه عن الجادة ويضلهم عن سواء السبيل (وأضل فرعون قومه وما هدى) (طه: ٤٧٩).

وفرعون وأعوانه لا يكفون عن ظلم الناس لدرجة أن الظلم أصبح أحد صفاتهم المشهورة «وإذ نادى ربك موسى أن أنت القوم الظالمين قوم فرعون» (الشعراء: ١١). وفرعون يتكرر لوجود رب العالمين لأن طغيانه جعله يعتقد أنه أعلى قوة في الأرض «قال فرعون وما رب العالمين» (الشعراء: ٢٣).

وفرعون يشتري كل شيء بالمال «فلما جاء السحرة قالوا لفرعون أن لنا لأجر إن كنا نحن الغالبين» (الشعراء: ٤١).

وفرعون يوهم أتباعه أن له أسرار ومعجزات وقدرات هائلة «فألقوا حبالهم وعصيمهم وقالوا بعزة فرعون إنا لنحن الغالبون» (الشعراء: ٤٤).

وفرعون يتسم بالفسق والخروج عن طريق الحق «إلى فرعون وقومه إنهم كانوا قوماً فاسقين» (النمل: ١٢).

إن فرعون وهامان وجنودهما (الطاغية المتكبر والسياسي الوصولي وقوتهما العسكرية الباطشة) يمثلون ثالثاً شيطانياً «إن فرعون وهامان وجنودهما كانوا خاطئين» (القصص: ٨).

وفرعون لا يتورع عن إعلان ألوهيته بشكل مباشر أو غير مباشر «وقال فرعون يا أيها الملأ ما علمت لكم من إله غيري» (القصص: ٣٨).

ويتشكل ثالث شيطاني آخر من فرعون (الطاغية المستبد) وهامان (السياسي الوصولي الداهية) وقارون (صاحب رأس المال الجشع) «وقارون وفرعون وهامان ولقد جاءهم موسى بالبينات فاستكبروا في الأرض» (العنكبوت: ٣٩).

وفرعون لا يتورع عن قتل معارضيه (تصفيتهم جسدياً أو معنويًا) أو محاولة قتلهم ظناً منه أن ذلك سوف يحل المشكلة «وقال فرعون ذروني أقتل موسى وليدع ربه» (غافر: ٢٦).

وفرعون يحرص على حجب الرؤية والمعرفة والحقيقة عن شعبه حتى ينفرد وحده ببرمجة عقولهم وتزييف وعيهم، وقال فرعون ما أرىكم إلا ما أرى وما أهديكم إلا سبيل الرشاد، (غافر: ٢٩) .

ويظن فرعون أنه قادر على كل شيء، ويخدعه وزيره هامان ويوحى له بأن كل شيء ممكن وأن كل شيء رهن اشارته، وقال فرعون يا هامان أين لى صرحاً لعلى أبلغ الأسباب، (غافر: ٣٦) .

وفرعون من كثرة ما مارس الكذب والخداع يقع هو فى نفسه فى شرك الأوهام فيصدقها ويعانى هو نفسه من تزييف الوعى، وكذلك زين لفرعون سوء عمله وصد عن السبيل، (غافر: ٣٧) .

وفرعون لا يصل إلى شيء فى النهاية، فقد انهار كل فرعون على مدى التاريخ، وما كيد فرعون إلا فى ثياب، (غافر: ٣٧) . «فوقاه الله سيئات ما مكروا وحاق بآل فرعون سوء العذاب، (غافر: ٤٥) .

وفرعون لا يلقى جزاءه فى الدنيا فقط بل ينتظره عذاب شديد فى الآخرة، ليس هو وحده بل كل من انتسب إليه أو عمل معه، ويوم تقوم الساعة أدخلوا آل فرعون أشد العذاب، (غافر: ٤٦) . ودخول فرعون وأعوانه أشد العذاب يدل على فداحة جريمة الاستبداد وما تفرع عنها من جرائم .

وفرعون مغتر بملكه ويظن أنه دائم وأنه يحميه، ونادى فرعون فى قومه قال يا قوم أليس لى ملك مصر، (الزخرف: ٥١) .

وفرعون وأعوانه فى كل العصور لا يعتبرون بما يصلهم من رسائل إنذار فيتجاهلونها رسالة وراء أخرى حتى يلقون المصير المحتوم، ولقد جاء آل فرعون النذر كذبوا بآياتنا كلها فأخذناهم أخذ عزيز مقتدر، (القمر: ٤١، ٤٢) .

وبعد فقد كانت هذه هى صورة وخصائص فرعون فى القرآن كنموذج مثالى لطبائع المستبد وخصائص الاستبداد .

أكتوية المستبد العادل:

شاع مفهوم المستبد العادل في المجتمعات الإسلامية وذلك نظراً لافتقادهم حتى مجرد الحلم بالشورى أو الديمقراطية فرضوا بالاستبداد ولكن تمنوا أن يكون المستبد عادلاً، وراحوا يستدعون نماذج تاريخية يويدون بها هذه الفكرة وصورت لهم عقولهم أن عمر بن الخطاب أو غيره من خلفاء المسلمين أقرب ما يكون إلى هذا النموذج، فهو يمارس حكماً فريداً ولكنه منضبط بضوابط العدل والشرع . ويؤيد هذا المفهوم أكثر بعض التيارات الإسلامية التي تتشكك في الديمقراطية ونسبها وأصلها وجدواها وتعتبرها من ممارسات الكفار، وتقف من الشورى موقفاً خاصاً إذ تعتبرها معلمة لا ملزمة بمعنى أن الحاكم يستشير من حوله ليعلم آراءهم فقط ثم يقرر ما يريد هو .

ونحن هنا لسنا في مجال تنفيذ هذه الآراء أو محاكمتها أو تقييمها من الناحية التاريخية أو الدينية وإن كانت فعلاً تحتاج لكل هذا، ولكننا سنلتزم بمناقشة مفهوم المستبد العادل من الناحية النفسية فنجد أن هذا المفهوم خاطئ من بدايته فيمجرد أن أصبح الإنسان مستبداً انتفت عنه صفة العدل فوراً، لأن استبداده يعنى انفرادة وتعالیه واستنثاره بالرأى، ويعنى احتقاره للآخرين واستخفافه بهم واعتباره أنهم غير جديرين بالاستشارة فضلاً عن المشاركة وهم لا يصلحون في نظره إلا للتبعية والتلقى والطاعة العمياء لما رآه فهو يقول لهم كما قال فرعون (ما أرىكم إلا ما أرى)، فأى عدل يكون بعد ذلك لدى هذا المستبد . وهذا المستبد يتكرر لما لدى الآخرين من عقل وحكمة ومهارة وكفاءة فيهدر كل هذا لحساب عقله هو وحده، فأى جريمة يرتكبها حينئذ .

ولذلك نرى بعمر بن الخطاب رضى الله عنه عن هذه الصفة، فقد كان حازماً قوياً في الحق ولم يكن أبداً مستبداً، ويكفى أن تستدل على ذلك بالبيان الأول الذى شرح فيه منهجه للحكم حين قال : «أبها الناس من رأى منكم فى أعوجاجاً قليقرو منى، فقال له رجل والله لو رأينا فيك أعوجاجاً لقومناه بحد سيفنا فقال عمر : الحمد لله الذى جعل فى المسلمين من يقوم أعوجاج عمر بحد سيفه، وهو الذى عارضته امرأة

في مسألة تحديد المهور فقال : أصابت امرأة وأخطأ عمر . ولم يشأ عمر - وهو على فراش موته - أن يفرض على المسلمين خليفة بعينه وإنما وضع آلية للإختيار وترك للناس اختيار من يرونه صالحا . وكان دائم الاستشارة لصحابته رضي الله عنهم آخذاً برأيهم . فالاستبداد ينفي العدل تماماً، فهما ضدان لا يجتمعان في شخص أو في مجتمع .

العلاج:

إن علاج أى مرض يبدأ بالتشخيص الصحيح المبني على أحدث ما وصل إليه العلم في هذه المرحلة، ويلى ذلك مصارحة المريض بمرضه حتى يعاون في مراحل العلاج المختلفة، وفي حالة رفض المريض للعلاج فهنا أحد احتمالين :-

إما أنه يريد أن يزيد عليه المرض حتى يموت أى أن لديه ميول انتحارية خفية، أو أن هذا المريض فاقد للقدرة على الاستبصار بمرضه وهنا يتدخل العقلاء المحيطون به لعلاجهم رغماً عنه حتى لا يكون بؤرة مرضية ينشر المرض في المجتمع الإنساني .

والعلاج لمرض خطير مثل الاستبداد لا يكون بالبخور والتمائم والشعوذة والزار ولا يكون علاجاً شعبياً غامضاً، وإنما يكون علاجاً على أسس علمية يسير على محاور أربعة :

١- **إعلاء قيمة الحرية في النفوس** - خاصة وأن موضوع الحرية لم يأخذ مكانه اللائق به في الفكر العربي والإسلامي، ويبدو أن العلماء قد عزفوا عنه خوفاً من بطش الحكام في المراحل المختلفة من التاريخ الإسلامي وانصرفوا إلى مناقشة مسائل فقهية وخلافات مذهبية لا ترقى إلى مستوى قيمة الحرية، أو أن التهديد الخارجي المتتابع (الصليبي والتتري والإنجليزى والفرنسى والإيطالي والإسرائيلي والأمريكى) قد أدى إلى تأجيل النظر في موضوع الحرية لحساب الحشد في مواجهة الأخطار الخارجية، وربما يكون المستبدون الداخليون قد استفادوا من هذه الظروف لتبرير استمرار استبدادهم . على أية حال فقد وجب إعادة موضوع الحرية إلى أعلى مستوى من الوعي العربي والإسلامي وعدم الالتفات إلى أى مبررات للتأجيل أو التهميش .

ونحن نقصد أن تنتشر ثقافة الحرية على كل المستويات كما ذكرنا من قبل حتى لا يختزل الأمر إلى المستوى السياسي فقط كما يحدث دائماً .

٢- إغلاء قيمة المساواة (المواطنة): فالكل شركاء في الوطن (بحق وحقيق)، ولهم الحق في التفكير والتخطيط والتنفيذ لصالح هذا الوطن، ونقصد هنا بالكل، كل الناس على اختلاف ألوانهم وأجناسهم ومعتقداتهم وهذا هو اصل مبدأ التعددية الذي هو الضمان الوحيد لأمن وسلامة المجتمع، حيث أن التمييز العنصري واستبعاد أو تهيمش أو إلغاء أى طائفة أو مجموعة يؤدي بالضرورة إلى نمو تيارات عنائية تحتية تهدد أمن واستقرار الوطن بأكمله . فالديمقراطيات الحديثة أعطت فرصة التمثيل والعمل حتى للتيارات المتطرفة . وهذا في حد ذاته صمام أمان حتى لا تعمل هذه التيارات سراً، بالإضافة إلى أن العمل العلني يرشد ويحد من التطرف . والمساواة تتضمن في طياتها قيمة العدل فما دام الناس متساوون إذن فلهم نفس الحقوق وعليهم نفس الواجبات .

ومبدأ المساواة يتضمن حقيقة أنه لا توجد فئة مميزة تملك وتحكم طول الوقت وتستبعد وتعزل باقي الفئات وتصممها بالإنحراف أو الخيانة للوطن، فالمجتمع الدولي والإنساني لم يعد يحتمل هذا التمييز العنصري في القرن الواحد والعشرين، ومن يصر على التشبث بهذه الأفكار العنصرية المتحجرة فسوف يدهسه قطار التاريخ وسوف ينظر إليه على أنه بؤرة صديدية تستحق الإجتثاث، والوقت لم يعد يحتمل المناورات أو الالتفافات فالأوطان ملك لأبنائها جميعاً، ولم يعط أحد الحق لفئة معينة لتكون وصية على باقي أبناء وطنها تمنح من تشاء وتمنع عن تشاء ونصف من تشاء بالمروق .

٣- وجود آلية مناسبة للتطبيق: ويجدر هنا أن نشير إلى الديمقراطية كنظام وآلية لتحقيق المساواة، حيث ثبت من تطبيقاتها في المجتمعات الأخرى قدرتها (النسبية) على تحقيق الكثير من قيم الحرية والمساواة . والديمقراطية ليست هي النظام الأمثل لتحقيق الحرية ولكنها هي أفضل ما وصل إليه الفكر السياسي البشري لتحقيق مبادئ الحرية وهي بالتالي قابلة للتطوير والتغيير مع استمرار نضج العقل البشري، فهي في

النهاية ليست نصوصاً مقدسة . وربما يعلن البعض أن الديمقراطية نظام غربي ولا يصلح لنا، والرد على ذلك هو أن الديمقراطية ما هي إلا آلية لتحقيق الهدف مثل التليفون الذي يتيح لك الإتصال ومثل السيارة التي تتيح لك السفر، فالآليات تستخدمها لتحقيق أهدافك وليس لها دخل في عقيدتك وأخلاقك وعباداتك، ومع هذا إذا تطورت مجتمعاتنا و أصبحت قادرة على صنع آلية أفضل للشورى فلا بأس في ذلك فنحن أشبه بمرضى يحتاج للعلاج فوراً والعلاج هنا ليس له جنسية المهم أنه يؤدي للشفاء طالما أنه ليس مجزماً، ولو أصبح لدينا مصانع محلية للدواء تنتج دواءً أفضل من المستورد لوجب علينا استخدام دوائنا . وعدم وجود آلية كان هو السبب الرئيسي في أننا ندور حول أنفسنا منذ مئات السنين فنحن نتشدد بالحرية وبالمساواة وكتبنا الدينية وغير الدينية مليئة بالمبادئ العظيمة، لكننا نتوقف عند الأفكار والوجدانيات ولا نحولها إلى مشروعات سلوكية ولا نبحث لها عن آليات تطبيق ووسائل تقييم . ولقد وردت آيات الشورى في القرآن مجعلة وترك الله لنا كثير إيجاد الآليات المناسبة لتحقيقها بما يتناسب مع تطور المجتمعات البشرية ، ولو كانت قد وضعت آلية محددة وثابتة لما ناسبت المجتمعات المختلفة في المراحل التاريخية المتعاقبة . ولذلك وجدنا آليات متباينة مثل رأى أهل الحل والعقد، والبيعة وغيرها، وترك الأمر لمزيد من الإجهادات . ولم يشأ الرسول صلى الله عليه وسلم أن يسمى خليفته من بعده صراحة وإنما ترك اختياره للناس وقد تم ذلك بالبيعة، وكان اختيار كل خليفة بعد ذلك بآلية ناسبت الظروف التي أحاطت بتوليته وفي هذا إشارة إلى ترك الآلية للإجهاد البشرى بما يلائم ظروف الزمان والمكان . ومن خلال خبرات التاريخ المتعاقبة ونمو الفكر البشرى الإجتماعى والسياسى وجد الناس ضرورة أن يكون هناك نظاماً ثابتاً ينظم ويكفل تطبيق مبادئ الحرية والعدل والمساواة ويحول في ذات الوقت دون انقضااض أى مستبد مغامر على هذه القيم الأساسية فى حياة البشر، وكان هذا النظام هو الديمقراطية . وربما يجد البعض حساسية خاصة فى تطبيق نظام غربي فى المجتمعات الإسلامية خاصة أن مرجعية الديمقراطية هي الشعب ومرجعية

المجتمعات الإسلامية هي الكتاب والسنة، وهذه إشكالية يجب مناقشتها بصدر رحب وإيجاد الحلول المناسبة لها مع الحذر من الانتقاص من قيمة الحرية تحت دعاوى الخصوصية الثقافية (راجع مناقشة هذه الإشكالية وغيرها في كتاب حوار لا مواجهة للدكتور / أحمد كمال أبو المجد، إصدار الهيئة العامة للكتاب، مكتبة الأسرة ٢٠٠٠، وكتاب فتاوى معاصرة للدكتور / يوسف القرضاوي، إصدار دار الوفاء للطباعة والنشر بالمنصورة) .

٣- وسائل تقييم الإصلاح: عندما نعالج أى مرض فلا بد لنا من علامات ومحكات ومقاييس توضح لنا مدى التحسن أو عدم التحسن بعد استخدام العلاج . وهذه أيضاً آلية نفقدها فنحن لا نهتم أبداً بالرؤية المرتجعة أو التقييم المرتجع Feed back لآى نشاط قمنا به، وهذا التقييم المرتجع هو سر كبير من أسرار الحضارة لأنه يتيح الفرصة للمراجعة والتطوير والتحسين على أسس علمية .

٤- الإيمان بروح الفريق ومنظومات العمل: فقد عشنا دهرًا نطرب للبطولات الفردية ونصفق لها ونصنع لها الملاحم (عنتر بن شداد، أبو زيد الهلالي، سيف بن ذي يزن، أدهم الشرقاوى) ومازلنا نعمل بشكل فردي ونفتقد لروح الفريق ولمنظومات العمل، وقد أصبح واضحاً أن العمل كفريق والعمل من خلال منظومة (System) يعتبر سرّاً من أسرار التقدم والحضارة، وأن الإنجازات الفردية مهما عظمت فلن تصنع أمه أو حضارة وإنما تصنع مجداً شخصياً لصاحبها وربما بالإضافة لذلك أصابته بالترجية وصنعت منه مستبداً .

الفصل الثالث

سيكولوجية التعذيب

لم يعرف التعذيب في المخلوقات الأخرى، حتى الحيوانات المفترسة حين تتقاتل فإنها تفعل ذلك من أجل الحصول على الطعام أو حماية أنثاهما وذريتها، وهي تكف عن القتال حين يتحقق الشبع ويتحقق الأمان، ولم يعرف عنها ممارستها للتعذيب والاستمتاع به والتفنن فيه كما يفعل البشر.

إذن فالتعذيب صناعة بشرية يمارسه فئة من الناس يتسمون باضطرابات في الشخصية، تجعلهم قادرين على تجاوز الحدود المعروفة للرحمة والشفقة والعدل واحترام قدسية الحياة وكرامة الإنسان.

والإنسان كائن متفرد، فيقدر استحقاقه للتكريم والرفعة حين يصعد من خلال المنهج الإلهي إلى أعلى مراتب السمو، فإنه في المقابل حين يهبط أو تهبط به غرائزه إنما يصل إلى أعماق سحيقة من الانحطاط والدناءة لا تعرفها المخلوقات الأخرى ولا تصل إليها.

والإنسان لديه غريزتان هامتان ومؤثرتان هما غريزة الجنس وغريزة العدوان، وهاتان الغريزتان تقعان في الأحوال الطبيعية تحت سيطرة العقل الواعي (الأنا) والضمير (الأنا الأعلى) . أما إذا ضعفت هذه السيطرة بتغيب العقل أو تنحية الضمير كما هو الحال في الحضارة الغريبة الأمريكية المخمورة المنتكرة لقواعد الأخلاق والضمير فإن هاتين الغريزتين البدائيتين المتوحشتين تنطلقان بلا ضابط وتجاوزان كل الخطوط الحمراء في قتل البشر وتعذيبهم واحتقارهم، وربما تغطي كل هذا التجاوز باستخدام كلمات خادعة مثل الاستخدام المفرط للقوة أو الأخطاء الفردية لبعض الجنود.

وإذا كنا نتحدث عن التعذيب وسيكولوجيته فنحن نتحدث عنه بمنظور شامل كعمل بشري بغض رما يقوم به المعتدى الخارجى الأمريكى أو البريطانى أو

الإسرائيلي أو المعتدى الداخلي (حاكم مستبد أو مسئول ظالم) ، ولا فرق بين الاثنين في بشاعة هذا الفعل، بل ربما يكون الجرح من المعتدى الداخلي من بنى جلدتنا أشد إيلا ما لنفس المعتدين.

الخصائص النفسية للمعتدين:

(المعتدون بكسر الذال) إما أن يقوموا بذلك بشكل غير مباشر وهو إعطاء الأوامر أو إعطاء الضوء الأخضر أو التفاضى أو التعامى وهؤلاء يمثلون أحيانا قمة الهرم السياسى أو العسكرية وغالبا يفتلون من المسؤولية لأنهم عادة يكونون على قدر من الحيطة والحذر بحيث لا يسهل وقوعهم تحت المساءلة أو أنهم يدوسون القانون (كما يدوسون آدمية الإنسان) تحت أقدامهم، وإما أن يقوموا به بشكل مباشر وهؤلاء هم المنفذون للتعذيب وغالبا ما يكونون جنودا أو ضباط صف أو ضباط صفار، وقد يقدمون ككيش فداء إذا انكشفت فضائح التعذيب.

وإذا تتبعنا خصائص المعتدين النفسية فسنجدها كالتالى:

١- السادية Sadism: وهى تعنى استمتاع الشخص برؤية الآخرين وهم يتألمون وحصوله على نشوة نفسية (وأحيانا جنسية) من القيام بتعذيب الآخرين، وهذه السادية تعتبر اضطرابا شديدا فى الشخصية يجعلها تسعى نحو إذلال الآخرين والتكيل بهم، والشخصية السادية لا تستطيع العيش إلا بهذا الأسلوب.

وهذه الصفة قد تكون فى الأمرين بالتعذيب أو المنفذون له.

٢- المسايقة: هذه الصفة قد تكون مستغربة ومتناقضة مع الصفة السابقة، ولكنها ضرورية جدا لمن يقومون بالتعذيب، فهم يستجيبون لأوامر رؤسائهم استجابة تتسم بالاستلاب والخضوع والمسايقة، ولا يناقشون هذه الأوامر ولا يعرضونها على عقل واع أو ضمير حى، فهم فى هذه الحالة يطيعون رؤسائهم طاعة عمياء وينفذون أوامرهم فى التعذيب دون بصيرة، وغالبا ما يكون هؤلاء المسايرون المنفذون من

أصحاب الذكاء المحدود والثقافة الضحلة أو المنعدمة، ومن الذين يسهل إقناعهم واستهوائهم والإيحاء لهم بأن ما يفعلونه فيه مصلحة للبلد أو للبشرية أو لقضية ما.

٣- الشخصية السيكيوباتية (المستهينة بالجموع) Dissocial Personality وهي

شخصية مضادة للمجتمع لا تحترم قوانينه ولا قيمه ولا أعرافه، وهي شخصية عدوانية لا تعرف الإحساس بالذنب أو الندم ولا تتعلم من تجاربها السابقة ولا تعرف الشفقة أو الرحمة أو العدل أو الكرامة، وكل ما يهم هذه الشخصية هو تحقيق أكبر قدر من اللذة حتى لو كانت هذه اللذة مبنية على أكبر قدر من الألم الذي يصيب الآخرين.

والسيكيوباتي ليس بالضرورة لصا بل أحيانا تجد هذه الصفات في رؤساء أعتى الدول وفي مسئولين كبار، وفي هذه الحالة نجد الصفات السيكيوباتية مغلفة بقناع من الدبلوماسية والنعومة ولهذا يطلق على هذا النوع وصف (السيكيوباتي المهذب- Decent Psychopath) وهو أخطر من السيكيوباتي العنيف الظاهر العنف لأن الأول يحمل كل صفات السيكيوباتية مضافا إليها صفات الخداع والتستر، وهذه الشخصية تنسم بالانتهازية والبرجماتية..... والقانون والأخلاق لديها كلمات ليس لها معنى أو وجود وهي تستخدمها فقط حين تجد ذلك في مصلحتها .

٤- الشخصية البارانوية (الزوانية) PARANOID PERSONALITY وهي

شخصية متعالية متغترسة ترى في الجميع أعداء لها، وتتوقع النوايا السيئة والأفعال السيئة من الناس، لذلك فهي تنسم بسوء الظن وتلجأ إلى العدوان الاستباقي أو الوقائي وتبدر هذا العدوان بأنه لحماية نفسها أو غيرها من الإرهاب أو الأذى المتوقع من الغير (الأشرار دائما في نظرها)، وهذه الشخصية تحتقر الآخر وتسحقه إذا استطاعت وبالتالي فلن ترعى له حرمة أو كرامة ولن تأخذها الرحمة أو الشفقة بها لأنها تعتبر الجميع شياطين أو حشرات صغيرة تستحق السحق والتعذيب والإذلال.

٥- التهوير Rationalization، وهو أحد الدفاعات النفسية التي يستخدمها

المعذبون من غير الأنواع السابقة لكي يقوموا بالتعذيب وهم مرتاحو الضمير، فمثلا

يعتبرون التعذيب وسيلة مشروعة لتحقيق الأمن لبقية الناس أو لانتزاع اعترافات مهمة تؤدي إلى تحقيق السلام (في نظرهم أو نظر أمريهم وقادتهم)، فهم في النهاية يربطون التعذيب بقيمة وطنية أو أمنية تسمح لهم بقبوله والتغلب فيه.

وسائل التعذيب:

تعددت وتنوعت وسائل التعذيب في الثقافات المختلفة من الضرب إلى الكي بالنار إلى غمس الرأس في الماء شديد البرودة أو شديد السخونة، إلى وضع الرأس في كيس مملئ بالفئران أو الثعابين، إلى منع الشخص من النوم، إلى تعليقه من رجليه في سقف لفترة طويلة، إلى الاعتداء عليه جنسيا أو الاعتداء على زوجته أو ابنته أمامه، إلى صغفه بالكهرباء إلى إطلاق الحيوانات المتوحشة عليه... الخ.

وهناك خبراء في التعذيب يجمعون بين دراسة علم النفس ودراسات أمنية وسياسية أخرى، هؤلاء الخبراء يضعون أنفسهم في خدمة الطغاة والمستبدين ليحققوا لهم السيطرة على خصومهم من خلال معرفة نقاط ضعف الإنسان والنفوذ منها والتأثير عليه من خلالها.

وقد جمع علماء النفس العوامل المشتركة في وسائل التعذيب فوجدوها كالآتي:

١- تحقيق أكبر قدر من الألم لدى الضحية (المعتقل)، وذلك بالتأثير على جهازه العصبي الطرفي بكل الوسائل المتاحة كالضرب والكي والصعق وغيرها، وهم يحرصون على تجاوز حدود احتمال الضحية للألم لكي تنهار دفاعاته ولذلك يقومون بعمل زيادة تصاعدية لحدة الألم حتى ينهار الضحية نفسيا أو يموت نتيجة صدمة الألم وهم لا يعرفون متى سينهار ولا متى سيموت لذلك يحدث هذا أو ذاك في أي لحظة.

٢- غياب السقف الزمني، وذلك من خلال الإيحاء للضحية بأن تعذيبه مستمر إلى ما لا نهاية، ولهذا يفقد الأمل في الخلاص وهذا يساعد على انهيار دفاعاته ومقاومته.

٣- غياب سقف الوسائل، وذلك من خلال تنويع وسائل التعذيب ومفاجأة الضحية بوسائل لا يعرفها وهذا يجعله يصاب بما يسمى بقلق التوقع -Anticipation Anxiety، فهو يتوقع في كل لحظة ما هو أكثر إيلا ما ويشاعة.

٤- الاستباحة الجنسية، وذلك من خلال تعريض هذا الجسد لكل أنواع الإيذاء بما يوحى بالرغبة في تمييزه تماما في أى لحظة دون اعتبار لحرمة أو سلامته.

٥- الاستباحة النفسية، ويتم من خلالها تجاوز كل الخطوط الحمراء لدى هذا الشخص، فإذا عرفوا عنه مثلا اعتزازه بنفسه أهانوه وأذلوه حتى ينكسر كبريائه وتتحطم كرامته، وإذا عرفوا عنه اعتزازه بشرفه وأخلاقه اعتدوا عليه جنسيا ليوصلوه إلى الإحساس بالخجل والعار، وإذا عرفوا عنه حبه لزوجته وأولاده جاءوا بهم واستباحوهم جسديا ونفسيا وجنسيا أمام عينه حتى تنتهار مقاومته.

الآثار النفسية للتعذيب:

تتوقف تلك الآثار على شدة التعذيب وتنوعه وتتوقف أيضا على شخصية الذي يقع عليه التعذيب، وعلى وجود وسائل دعم بعد تخلصه من التعذيب. وبشكل عام يمكن أن نوجز هذه الآثار فيما يلي:

١- انهيار الافتراضات الأساسية لدى الشخص الذي وقع عليه التعذيب

(Breakdown of Basic Assumptions)

فقد كان يعتقد فيما سبق أن للجسد حرمة وللنفس حرمة وللإنسانية كرامة، وكان يعتقد في وجود الرحمة والشفقة والعدل، ولكن بعد التعذيب الشديد تهتز كل هذه الافتراضات، وتهتز معها ثوابت كثيرة وقيم متعددة، ويهتز بنيانه النفسي بأكمله ويعيش سنوات بحثا عن صيغة جديدة تفسر ما حدث وتساعد على استيعابه في بنائه الفكري والوجداني في الوصول إلى ذلك ويعيش ما تبقى من عمره بقايا إنسان، خاصة إذا كان طفلا أو شابا صغيرا

٢- كروب ما بعد الصدمة أو الكروب التالى للرضح

(Post -Traumatic Stress Disorder)

وهو اضطراب يقع لمن تعرضوا لأحداث مروعة عرضتهم للتهديد الشديد أو الخطر الداهم المهدد لحياتهم أو سلامتهم وهنا نجد الشخص يستعيد ذكرى التعذيب فى أثناء يقظته وكأنه شريط سينمائى أو يستعيد فى أحلامه، وكلما رأى أو سمع شيئا يذكره بهذه الأحداث فإنه يشعر وكأنها تحدث فى اللحظة والتو، وهو يحاول تجنب كل ما يذكره بها.

بالإضافة إلى ذلك فإنه يصاب باضطراب فى الجهاز العصبى يجعله شديد الحساسية لأى مؤثرات بصرية أو سمعية فجده يرتجف لسماع أى صوت أو رؤية أى شىء.

٣- الاكتئاب (Depression):

وهو يحدث حين يشعر الإنسان المعذب بفقد الحيلة وفقد الأمل فى القصاص وضياح كرامته أو كرامة من يحبهم فيصاب بحالة من الحزن وفقد الشهية للطعام ولكل شىء وعدم الإحساس بمعنى الحياة واضطراب النوم وربما تساوره بعض الأعراض الذهانية كوهامات الاضطهاد أو الهلاوس.

٤- الاضطرابات النفسجسدية: (Psychosomatic Disorders)

وتأتى فى صورة اضطرابات فى الجهاز الهضمى أو الجهاز الدورى والقلب أو الجهاز التنفسى أو الجهاز التناسلى أو غيرها، وهذه الاضطرابات تأخذ صورة الأعراض الجسمية المختلفة، وهى تحدث حين يتم كبت مشاعر الغضب ومشاعر العدوان تجاه ما حدث للشخص من تعذيب.

٥- الاتجاه للعنف والرغبة فى الانتقام

(Aggression & Tendency To Revenge)

وهذا يحدث حين يجد الشخص المعذب فرصة للتعبير عن كل مشاعر الغضب

والانتقام تجاه من قام بتعذيبه وربما تتفجر داخله مشاعر هائلة للعنف والمعدوان تفوق بكثير ما تعرض له من ظلم.

التوصيات:

ولكى لا يواجه أحد من البشر أياً كان لونه أو جنسه أو دينه هذا الموقف شديد الصعوبة فإن على عقلاء الإنسانية أن يضعوا من القوانين ما يردع الشخصيات المضطربة أياً كان مستواها السياسى والاجتماعى عن ممارسة اضطرابها من خلال تعذيب الآخرين تحت أى دعوى أو مسمى أو تبرير، وهذه القوانين تطبق على الحكام والمحكومين على السواء وتقوم على تنفيذها جهات دولية محايدة ومحترمة كمحكمة العدل الدولية أو محكمة مجرمى الحرب أو ما نقترح تسميتها (محكمة مجرمى التعذيب)، وهذه المحاكم أو اللجان الدولية المحايدة والمتزمنة بالشرعية الدولية ومواثيق الأديان والأخلاق يكون لها حق التفتيش المفاجئ على المعسكرات والمعتقلات والسجون وأقسام الشرطة فى كل جزء من العالم وكتابة تقارير ترفع لمحكمة عليا تقوم بإصدار أحكامها التى يلتزم مجلس الأمن (بعد تخليصه من الهيمنة الأمريكية وغيرها) بتنفيذها.

ويلحق بذلك تشديد العقوبات ليس فقط على من يقومون بالتعذيب بشكل مباشر من الجنود وصغار الضباط وإنما على كل من أصدر أمراً أو أعطى ضوءاً أخضر أو تقاضى أو نعامى أو ساهم بأى شكل فى حدوث هذه الجريمة البشعة.

وهذه الجريمة كما هو معروف فى أغلب الدساتير والقوانين لا تسقط بالتقادم وتظل تلاحق مرتكبيها مهما مرت عليها السنين، ولابد وأن يسبق هذا ويواكبه تدريس مادة حقوق الإنسان لطلبة المدارس وطلاب كليات الشرطة والكليات العسكرية، وتدريس أحكام القوانين الخاصة بانتهاك تلك الحقوق وارتكاب جريمة التعذيب أو غيرها.

إذا كانت الأديان كلها تعطى قداسة وحرمة لحياة الإنسان وكرامته وسلامته، فإن إيضاح ذلك لعامة الناس وخاصتهم يعمق فى وعيهم قيمة الحياة وقيمة الكرامة الإنسانية ويربط كل ذلك بالعقيدة الدينية ومنظومات القيم والأخلاق النابعة منها.

الفصل الرابع

أمراض السلطة

هناك ما يسمى بالأمراض المهنية، تلك الأمراض التي يصاب بها أصحاب مهنة معينة نتيجة تعرضهم لمخاطر ممارسة هذه المهنة خاصة إذا مارسوها لفترات طويلة، فمثلاً يصاب عمال المناجم والمحاجر بأمراض الصدر، ويصاب الفلاحون بالبلهارسيا ويصاب الجراحون بالالتهاب الكبدي وهكذا، وبناءً على هذا يبرز تساؤل : ما هي الأمراض التي يمكن أن تصيب أصحاب السلطة ؟ وما هي تداعيات هذه الأمراض عليهم وعلى من هم تحت سلطتهم ؟ وما هي وسائل الوقاية والعلاج من هذه الأمراض ؟

أذكر زميلاً قابلته حين كنت أعمل في السعودية وتزاورنا مرات عديدة وترسخت علاقتنا ثم كلل هذا بأن ذهبنا للحج سوياً وقضينا يوماً من أجمل أيام عمرنا على عرفات وكان طيباً وودداً، ومرت سنوات واقتربنا، ثم إذا بي ألتقي به في مصر فأندفعت نحوه بحرارة العلاقة السابقة ودفعها لأسلم عليه كما اعتدنا من قبل ولكنني فوجئت به يستقبلني ببرود ولمحت في عينيه تعالياً وسلم على أطراف أصابعه وتحدث من أنفه ولست أذكر من كلامه شيئاً إلا قوله بأنه أصبح رئيساً للقسم في تخصصه، وكانت هذه - بحمد الله - آخر مرة ألقاه فيها .

شاب آخر عرفته منذ كان صغيراً وهو من أسرة طيبة وتربى على أخلاقيات عالية وعمل ضابط شرطة في أحد الأماكن، وجمعتني به الظروف في مكان عمله فلا حظت استخدامه لألفاظ نابية لم أعدها فيه من قبل، وكأنه فهم ما يدور في ذهني فبادر بتبديد حيرتي قائلاً : ما علش يا دكتور أصل دول عيال ولاد ما ينفعش التعامل معاهم بالذوق، الواحد فيهم أمه وييجي يعمل لنا فيها محترم، دول ما يجوش إلا بضرب الجزمة ، ففزعت من هذا التغيير، ولم أدر أعذره أم ألومه، ولكن المؤكد أنني فضلت عدم اللقاء به بعد ذلك .

شغلى التغيير الذى لاحظته على هذين الشخصين وغيرهما من أصحاب السلطة فى مستوياتها المختلفة، وفهمت عزوفى عن الإقتراب من أى صاحب سلطة حتى ولو كان من أعز أصدقائى، وحاولت أن أجد تفسيراً علمياً لما يحدث للناس حين يصبحون فى موقع سلطة، وكان أقرب شئ يعطينى تفسيراً سريعاً هو نظرية المجال التى مفادها أن الإنسان يختلف باختلاف المجال الذى يتواجد فيه، وبما أن المجال السلطوى يحوى فولتا عالياً ومجالاً مغناطيسياً هائلاً، وهالة مبهرة لذلك نتوقع تغييراً فى الشخصيات التى تتواجد داخله خاصة إذا كانت القيمة الحقيقية لهذه الشخصيات متدنية فهى فى هذه الحالة تفقد ثباتها الضعيف من البداية، ولكى أقرب لك عزيزى القارئ هذه الفكرة تذكر أى يوم حاولت فيه الإقتراب من شخصية مهمة وتذكر كيف كنت تشعر بأن الجو مكهرب فى الدائرة المحيطة بهذه الشخصية، تلك الدائرة التى يزداد اتساعها بقدر أهمية سلطته .

وقد انشغل عالمان كبيران بدراسة هذا الأمر فحاول نيقولا مكيافيللى تصور سيكولوجية السلطة من خلال كتابه الأمير ، وحاول جوستاف لوبون تصور سيكولوجية الجماهير (الخاصة للسلطة) من خلال كتاب سيكولوجية الجماهير ، وقد صدم العالمان الوعى الإنسانى العام بما كتبا، حيث صور مكيافيللى سلطة الأمير منقطعة الصلة عن أى قواعد أخلاقية وأطلق مبدأ الغاية تبرر الوسيلة ورأى أن السلطة دائماً قاسية وغاشمة وظالمة ومستغلة وأن هذا من حقه ولو لم تفعل ذلك لاستضعفتها الجماهير وسحقها، وصور جوستاف لوبون الجماهير على أنها كائن غير منطقي يميل للإستهواء والإستلاب وتتحكم فيه عواطفه واحتياجاته البدائية وأن هذا الكائن الجماهيرى حين يثور يصبح أكثر عدواناً وطغياناً من الفرد .

ولكى نفهم أمراض السلطة سنضطر للعودة قليلاً للوراء لكي نفهم خصائص السلطة وأنماطها .

الخصائص النفسية للسلطة:

هناك خصائص نفسية مشتركة لا تكاد تخلو منها أى سلطة نذكر منها :

- ١ - الرغبة فى الإستقرار والإستمرار
- ٢ - الرغبة فى خضوع الآخرين وكسب ولائهم
- ٣ - الهاجس الأمنى الذى يجعل السلطة فى حالة خوف وحذر واستنفار
- ٤ - الصئق بالمعارضين ومحاولة دفعهم بعيدا عن دائرة النفوذ والتأثير
- ٥ - العناد والكبر
- ٦ - الميل للإنتقام ممن يهدد أو يظن أنه يهدد استقرار أو استمرار أو هيبة السلطة
- ٧ - الإزدواجية (الإنقسام) : بمعنى أن السلطة تعلن مبادئ معينة تبدو براءة ومثالية وعادلة وفى ذات الوقت تخفى أنانياتها وحرصها الشديد على مصالحها الذاتية، وهو ما يعرف بالفجوة بين الأيدولوجية والسيكولوجية، فالسلطة تصدر للجماهير شيئا وتحفظ لنفسها بشئ آخر، ومعنى آخر فإن السلطة رسميا مع الأيدولوجية المثالية المعلنة ونفسيا مع مصالحها الذاتية.

كيفية ممارسة السلطة:

ذكر جون كينيث فى كتابه «تشرح السلطة، أن هناك ثلاث كيفية لممارسة السلطة هى باختصار:

١-الكيفية القسرية:

وهى تقوم على العنف والقهر والترويع للرعية حتى تحكم السلطة قبضتها عليها دون أى احترام أو تقدير لإرادة هذه الرعية، بل على العكس تنظر السلطة إلى الرعية باحتقار واستخفاف وتجاهل . وهذه السلطة تميل إلى استخدام قوانين الطوارئ وإلى تقوية أجهزة الشرطة والجيش وإلى استعراض القوة فى كل مناسبة

وحتى بغير مناسبة، ويصبح الجهاز الأمني هو صمام الأمان ومبرر الوجود لهذه السلطة، وبالتالي لا تهتم بالحوار مع الجماهير أو محاولات إقناعهم أو استمالتهم أو إرضائهم بالوسائل السياسية أو غيرها، وإنما هي دائما تستخدم الحل الأمني بشكل مفرط . وهذا هو أكثر أشكال السلطة بدائية ووحشية وغياء، وهذا النمط منتشر بكثرة في دول العالم الثالث المتخلفة .

٢-الكيفية التعويضية:

هذه السلطة تنال رضا شعبيها عن طريق المكافآت المادية وفرص الرفاهية والإستهلاك وبعض الحرية الفردية، فكأنها تشتري ولاء الشعب برشوته ببعض التعويضات المادية، وتنتشر هذه الكيفية في الأنظمة الرأسمالية الليبرالية .وهذه السلطة تشتري إرادة شعبيها ولكن بصورة أكثر قبولا حيث تخلو من العنف والإذراء .

٣-الكيفية التلاؤمية:

وهي تعنى تبادل الرأي واحترام كل طرف للآخر واللجوء للتقريب والإقناع والحوار الحقيقي، ووجود حالة من الشفافية والتعددية الحقيقية، والتوازن بين السلطة والشعب .

أنواع الأنظمة السياسية:

يمكن تقسيم الأنظمة السياسية إلى نوعين رئيسين :

١- أنظمة الطفرة:

وهي أنظمة تتشكل في ظروف غير طبيعية (كالثورات العسكرية أو تعيين أو توريث) وكأنها تأتي بالمصادفة، وهذه الأنظمة تكون غير منطقية وتصرفاتها غامضة وفجائية وغير مفهومة، فهي تخضع لمزاج فرد على رأس السلطة، ولا يمكن التنبؤ باتجاهاتها أو قراراتها، وهي دائما في حالة تخطيط واضطراب وتنتقل من فشل إلى فشل حتى تصل إلى الإنهيار. والسلطة في هذه الأنظمة هي سلطة الفرد أو سلطة السلطة أو سلطة الطغيان والإستبداد .

٢- أنظمة الاستقرار:

وهي أنظمة قامت على قواعد ديمقراطية سليمة حيث تم انتخابها بشكل طبيعي من الشعب، وهي تعمل طبقاً لدستور حقيقي تحترمه (ولا تغيره حسب رغبتها واحتياجاتها)، كما أنها تستند إلى مؤسسات حقيقية تضمن ثباتها برغم تغير الأشخاص، وهذه الأنظمة تقوم على الإرادة الجماعية للشعب ومؤسساته وتضمن تداول السلطة بشكل سلمي لذلك تتجدد دماؤها من وقت لآخر بشكل صحي بعيداً عن المغامرات والمهاترات . ويستطيع المراقب لهذه الأنظمة أن يفهم كيف تسير ويتوقع خطواتها واتجاهاتها لأنها سلطة منطقية شفافة وشريفة ومتناسقة مع أهدافها وغاياتها ومع مصالح شعوبها ، والسلطة في هذه الأنظمة هي سلطة الإدارة القائمة على الدستور والقانون .

أنماط السلطة:

ويمكن تصور أنماط السلطة بطريقة أخرى كالآتي :

١- السلطة المنطقية:

وهي قائمة - كما ذكرنا - على أسس واضحة ومفهومة

٢- السلطة غير المنطقية:

وهي تنسم بالغموض والعشوائية وعدم الإتساق .

٣- السلطة الأبوية:

وقبها يعتبر صاحب السلطة نفسه أباً للرعية وفي نفس الوقت ينظر لرعيته على أنهم أطفال قاصرين لا يعرفون مصلحتهم، ولذلك لا يتورع عن إلغاء إرادتهم (من خلال حكم مستبد) أو تزييف إرادتهم (من خلال انتخابات وهمية تحقق لصاحب السلطة أهدافه باسم الشعب ومن خلال إجراءات شبه ديمقراطية مزيفة) .

٤- السلطة الفرعونية:

وفيها يشعر الحاكم بملكية الوطن وملكية الشعب والأحقية المطلقة في التوجيه والتصرف، وهذه السلطة يصورها فرعون بقوله: «أليس لى ملك مصر وهذه الأنهار تجري من تحتي»... وقوله «ما أريك إلا ما أرى وما أهديكم إلا سبيل الرشاد» وقوله «ما علمت لكم من إله غيرى».

٥- سلطة السلطة:

وهي تقوم على شرعية القوة الشرطية والعسكرية

٦- سلطة الفرد:

وفيها يتحكم فرد في كل شئ ويمسك بكل الخيوط، ويلعب بقية الناس أدوار الكومبارس أو السكرتارية أو العبيد

٧- سلطة الإدارة:

وهي تقوم على مؤسسات حقيقية معبرة عن إرادة الجماهير، وتوجد آليات حقيقية لمراقبتها ومحاسبتها وتعديل مسارها وتجديدها من وقت لآخر بطرق سلمية

أمراض السلطة:

حاولت البشرية على مر العصور ومن خلال تجاربها المريرة والمؤلمة أن تتجنب أمراض السلطة ومساوئها، وقد نجحت إلى حد معقول في ذلك حين اتجهت إلى أنظمة الاستقرار وإلى سلطة الإدارة وإلى السلطة المنطقية، ولذلك فالأمراض التي سنذكرها ستكون بالطبع لصيقة بالنظم غير المنطقية وبسلطة السلطة وسلطة الإدارة والسلطة الأبوية والسلطة الفرعونية وأنظمة الطفرة:

الهاجس الأمني:

أى سلطة يشغلها الجانب الأمني، ولكن يزداد هذا الإنشغال حتى يصل إلى

أقصى درجاته لدى السلطة غير المنطقية ولدى السلطة الفرعونية ولدى سلطة السلطة، والسبب في ذلك هو أن هذه الأنواع من السلطة تشعر في دخيلة نفسها أنها اغتصبت شيئا هاما من الجماهير لذلك فهي تتوجس خيفة من هذه الجماهير ولا تصدق مظاهر ولائها لأنها تعلم يقينا أنها مظاهر كاذبة وأن الجماهير تتمنى اللحظة التي تزول فيها السلطة سواها بأيديها أو بأيدي القدر، ولذلك تأخذ السلطة احتياطات أمنية كثيرة ومبالغ فيها تتناسب مع قدر خوفها من الجماهير وعدم ثقتها بها أو احتقارها لها، فالسلطة التي تحتقر الجماهير تبالغ كثيرا في الحلول الأمنية والإحتياطات الأمنية فهي ترى في هذه الجماهير بؤادر الخداع والغدر كما أنها ترى هذه الجماهير غير جديرة بالحوار السياسي أو الثقافي وإنما هي تستحق التأديب بعضا غليظة متمثلة في بطش الجهاز الأمني لأي نبضة تبدر من هذه الجماهير، فهذه السلطة ترى في الجماهير أكبر عدو يترصص بها ولذلك تعد العدة لمقاومته وقهره ولا تدع له فرصة يفيق فيها أو يستعيد عافيته أو وعيه . وإذا حدث وخرج أحد من هذه الجماهير عن النص المسموح به فإن السلطة تواجهه بكل قسوة (حتى لو أدى ذلك إلى نشوء صورتها في الخارج أو اتهامها بأنها ضد حقوق الإنسان) لأن ذلك يعطى العبرة للآخرين فلا يحاولون تهديد السلطة بعد ذلك، لأنهم يعرفون وسائل العذاب الرهيبة التي تملكها السلطة لكل من يخرج عن الإطار المرسوم، والسلطة في هذه الحالة تسعد ربما بنشر حوادث التعذيب وانتهاك الشرف للمعارضين وذلك لثبث الرعب في قلوب الباقيين فيلزمون الصمت للأبد . أما الأثر الخارجى لهذه الممارسات فتعرف السلطة كيف تخفف من حدته ببعض التنازلات أو الرشاوى السياسية . ومن علامات اشتداد الهاجس الأمني كثرة عدد المتتمين للأجهزة الأمنية وكبر حجم الإنفاق على الجهاز الأمني من مرتبات ومعدات وأجهزة تنصت ومراقبة وتعذيب، وتجنيد عملاء سريين في كل مكان ينقلون لها كل شئ يدور بين الناس خاصة في أماكن التجمعات . وجهاز الشرطة حين يستعين بهؤلاء العملاء السريين والعلميين يصبح عليه دفع فاتورة لهم لضمان استمرار تدفق المعلومات وضمان الولاء، والفاتورة تتمثل في تعيين هؤلاء العملاء في

أماكن وظيفية مهمة، وشيئا فشيئا يحدث تغلغل سرطاني لهؤلاء العملاء بما يحملونه من صفات سيئة تساعد على تنامي الفساد بشكل كبير .

والسلطة في هذه الأنظمة كثيرا ما تقوم بعمليات استباقية هدفها إجهاد أى محاولة حقيقية أو متخيلة لتجمع الجماهير الغاضبة أو المطالبة بحقها أو المتمرده على ظلمها، فتلجأ في سبيل ذلك إلى إصدار القوانين التي تحول دون تكون كتلة جماهيرية تكون قادرة في الحاضر أو المستقبل على تحريك الجماهير الأوسع ضدها أو تكون نواة لتجمعات خطيرة من وجهة نظر السلطة، وتحظر التجمعات والمسيرات وتستخدم قوانين الطوارئ والأحكام العرفية التي تسمح بالحركة السريعة للسيطرة على أى بادرة تجمع أو تظاهر . وقد يتم تقسيم الميادين أو الشوارع بحواجز حديدية للحيلولة دون تكون كتل كبيرة من الناس، وربما يتم تقسيم المدن والأحياء بناء على هذه الإعتبارات الأمنية . فالسلطة تعرف جيدا سيكولوجية الجماهير وتعرف أنها ربما يطول سكوتها وخضوعها ولكنها حين تنتفض تجرف في طريقها كل شئ، فالجماهير في حالة ثورتها وانتفاضتها تصبح كيانا غير عاقل لا يستطيع أحد التحكم فيه أو كبح جماحه، فالجماهير حين تستشعر الظلم أو الطغيان أو إهدار الكرامة قد تسكت لبعض الوقت ولكنها عند نقطة معينة تسمى النقطة الحرجة تنفجر انفجارا مفاجئا (أو يبدو مفاجئا) فتتحول هي الأخرى إلى طغيان مقابل قد يدمر السلطة ويمتد أثره التدميري لأبعد من السلطة، فالغضب الجماهيري يكون مثل الطوفان لا يعرف أحد أين سيتوقف ومتى، فبركان الغضب يسعى نحو التدمير والتغيير ولا يوجد ميزان حساس في هذه الظروف يوائم بين قدر التدمير للأبنية السلطوية القائمة والمرفوضة وبين قدر التغيير المطلوب، ويزداد الخطر أكثر حين يكون انفجار الجماهير بغير قيادة، أى انفجار عشوائي منفعل يحدث تحت تأثير ضغط وقهر فاقا الاحتمال فانفجرت براكين الغضب دون ترتيب سابق ودون هدف محدد غير الانتقام ممن قهرها أو سحقها أو خدعها . وهناك أمثلة كثيرة لانتفاضات الجماهير حدثت بصور مفاجئة وأحدثت تغييرات

جذرية، وقد قفزت هذه الإنتفاضات فوق حواجز أمنية أسطورية مثل ما حدث في إيران وفي ألمانيا الشرقية ورومانيا وبولندا وغيرها .وعلى الرغم من وجود الخوف لدى الناس كأفراد إلا أنهم في حالة تجمعهم في مسيرات أو مظاهرات يقل هذا الخوف ويصل أحيانا إلى درجة التلاشي كما يزداد الإحساس بالظلم والإحساس بالكرامة المنتهكة فتنتطلق الكتلة الجماهيرية لا تعبا بأى محاذير أو حسابات فمجموع الأفراد في هذه الحالة يكونون في حالة استلاب وقابلية شديدة للإيحاء والاستثارة فإذا ظهرت قيادة لها تأثير كاريزمي في هذه اللحظات الحرجة فإنها تأخذ الجماهير إلى حيث تريد بشرط أن يكون ذلك في اتجاه التغيير والإنقاص للذات خرجت من أجلها الجماهير.

وللسلطة أساليب متنوعة أخرى في منع تكون أى تجمع حزبى أو جماهيرى مؤثر، ومن هذا قيامها بزرع عملاء داخل أى تجمع محتمل وتكون وظيفة هؤلاء الرصد لأى نبضة حركة وفى ذات الوقت ربما يقومون بعملية تفجير للتجمع من الداخل وذلك بإثارة الخلافات أو إحداث تيارات فى اتجاهات متشعبة . والمهم لدى السلطة دائما هو عدم تكون مايسمى بالكتلة الجماهيرية الحرجة تلك الكتلة القادرة على إزاحة النظام أو الضغط عليه ضغطا شديدا .

وكلما ازدادت الطبيعة البارانونية (الشك وسوء الظن والتعالى) لدى رمز أو رموز السلطة كلما تضخم الهاجس الأمنى وتسربت وسائل التجسس والقمع لأنها فى هذه الحالة تمثل حالة من إسقاط المشاعر العدائية لدى الشخصية البارانونية المتحكمة فى السلطة والمحركة لها .

تزييف الوعى:

فالسلطة غير المنطقية أو غير الشرعية أو المستبدة لاتستطيع الإستمرار لفترات طويلة إلا إذا قامت بعمليات تزييف للوعى الجماهيرى فهى تريد أن تشكل هذا الوعى لكى يقبل منظومة السلطة وتوجهاتها ومصالحها دون الحاجة إلى الإفراط فى استخدام القمع الأمنى الذى ربما يكلفها ثمنا سياسيا أو اجتماعيا كبيرا، لذلك تشكل أجهزة

الدعاية والإعلام والإعلان لدى السلطة الجناح الآخر لبقائها (بجانب الجناح الأمنى) ، فتقوم هذه الأجهزة بالمبالغة فى إظهار إنجازات السلطة وتبرير أفعالها وتحويل هزائمها إلى انتصارات تاريخية كما تقوم بإضفاء صفات البطولة والحكمة والتضحية على رموز السلطة وتضع صورهم وتمثيلهم فى كل مكان (وهو ما يسمى فى علم النفس : الإعلان بالغمر أو الإعلان بالتركرار والإلحاح) فحينما ذهبت يطالعك وجه القائد أو الزعيم أو تطالعك أقواله وإنجازاته وتوجيهاته . وتنتج عمليات تزيف الوعى أكثر فى المجتمعات ضعيفة الثقافة التى لا تملك عقلية نقدية تزن بها الأمور، تلك المجتمعات القابلة للإيحاء والإستهواء والتفويض والتغيب، تلك المجتمعات العاطفية التى يسهل تحريك مشاعرها فى الاتجاه الذى تريده الأدوات الإعلامية للسلطة . غير أن هذا التزيف يتراكم فيحجب الحقيقة عن السلطة وعن الجماهير ثم يجد الناس أنفسهم فى حالة من الإضطراب والتناقض وتكرار الكوارث والهزائم على الرغم من الوعود والبيانات الوردية المتفائلة، وهنا يقترب الخطر حين تكتشف الجماهير أنها تعرضت لحالة من الخداع المنظم خاصة وهى تعيش حياة نعمة كل يوم تكذب كل ما تبذره الآلة الإعلامية الجبارة، عندئذ تشعر الجماهير بالغضب لسببين : الأول هو خداعها واللعب بها والثانى هو شقاءها الذى تعيشه فى كل لحظة، عندئذ تحدث الإنتفاضة أو يحدث الانفجار طالبا بالذأر ممن خدعوا وزيفوا وأفقروا . وهناك إرهابات لفشل عمليات تزيف الوعى منها لا مبالاة الجماهير بما تقوله أجهزة إعلام السلطة أو التندر وإطلاق النكات عليها أو الإنصراف عنها والبحث عن مصادر أخرى لمعرفة الحقيقة خاصة فى أوقات الأزمات .

الإدعاء:

فصاحب السلطة شيئا فشيئا يفقد ثقافته ويتورط فى سلوك ادعائى غير طبيعى ويعيدا عن الصدق والأصالة ولذلك يفقد تعاطف الناس معه وإحساسهم به، وتزداد صفة الإدعاء كلما زادت الأطماع فى استمرار السلطة أو توريثها لأن صاحب السلطة

هذا يريد أن يشكل وعى وتفكير الجموع في اتجاه مصالحه الخاصة فيليب قناعا يراه مناسباً لتحقيق هذا الهدف . ولذلك كلما رأيت الشخص يبالغ في ادعائه تعرف تلقائياً أنه يريد تحقيق مصالح خاصة باستخدام مبادئ أو شعارات عامة .

العزلة،

فكلما ابتعدت السلطة عن الشرعية والعدل وكلما طال التشبث بها زادت العزلة لأن صاحب السلطة يشعر في أعماقه بما يدور في أعماق الجماهير من رغبة في الإنقضاض عليه لذلك يزداد باستمرار من احتياطات الأمن والسلامة خاصة إذا تكررت محاولات الإغتيال، ومن هنا تبدأ العزلة، وهي ليست فقط عزلة جسمية بمعنى وجود حواجز متعددة تحول بين الجماهير وصاحب السلطة ولكن أيضاً عزلة شعورية بمعنى وجود هوة بين مشاعر وأفكار واحتياجات الطرفين، وهذه الهوة تزداد يوماً بعد يوم حتى تصل إلى الحالة الحرجة التي يفقد فيها كل طرف إحساسه بالآخر وهنا تحدث حالة من الغربة والإغتراب بين الجماهير والسلطة .

تضخم دافعي التملك والخلود،

إن دافعي التملك والخلود من أقوى الدوافع في النفس البشرية، وقد عرف إبليس هذه الحقيقة مبكراً وحاول الإستفادة منها عندما أراد أن يغوى آدم فقال له مغرياً إياه بالأكل من الشجرة المحرمة : « هل أدلك على شجرة الخلد ومك لا يبلى، (طه ١٢٠) » وقال ما نهاكما ربكما عن هذه الشجرة إلا أن تكونا ملكين أو تكونا من الخالدين، (الأعراف ٢٠) . وفعلاً نجح الإغواء لآدم من هذا الطريق على الرغم من التحذير الإلهي له « ولا تقربا هذه الشجرة فتكونا من الظالمين، (البقرة ٣٥) »، وعلى الرغم من إتاحة فرص التنعم المتعددة في الجنة، وهذا يدل على قوة هذين الدافعين وعمقهما في النفس البشرية، وعلى أنهما تقطنى ضعف يسهل الإغواء عن طريقهما . ويبدو أن هذين الدافعين يكونان متضخمين في نفس الشخص الساعى للسلطة أو المتشبث بها فهو لا يشبع من التملك ودائماً يسعى إلى الخلود في الدنيا وينكر في

أعماقه فكرة الموت . وكلما اتسعت دائرة نفوذه وانتشرت صورته وتمثيله في كل مكان كلما انزلق إلى الإعتقاد بفكرة خلوده، ولو أصابه المرض أو أدركته الشيخوخة وأيقن بفكرة موته فإنه يتمسك بملكه ويتعلق بخلوده من خلال أبنائه فيحرص على توريثهم كل ما استطاع أن يملكه فهم امتداد لذاته، وهذه هي سيكولوجية الأنظمة التي تقوم على فكرة التوريث حفاظا على بقاء الملك وخلود الذكر . وقد وقع في هذا صحابي مثل معاوية رضى الله عنه حين حارب عليا رضى الله عنه من أجل الخلافة وحين حرص بعد ذلك على توريث ابنه يزيد رغم ما كان يعرفه عنه من سلوك ينافي احتياجات هذا المقام . ومن سنن الله في الكون أن كل من يتعلق بالملك أو الخلود يزول منه لأن الملك لله وحده والخلود له وحده، وحين سعى آدم نحو الملك الذي لا يبلى والخلود ابتلاء الله بالحرمان من الجنة بل والحرمان مما يستتره من الملابس «فلما ذاقا الشجرة بدت لهما سوءاتهما» (الأعراف ٢٢)، وهذا يحدث مع كل من تخدعه ذاته أو يخدعه شياطين الإنس أو شياطين الجن بفكرة الخلود أو الملك الذي لا يبلى حيث يبئى بمضاياع الملك ويبئى بالطرد من الجنة التي عاش فيها وظن أنها لا تزول .

الرعب الدفين مما بعد السلطة ومحاولة استبعاد ذلك، الإحتمال،

فصاحب السلطة يرتعد خوفا كلما مر بخاطره لحظة فقدانه لسلطاته وخروجه من دائرة التحكم والسيطرة وما يصاحب ذلك من فقد اهتمام الناس وتزلفهم له ومن المزاي الهائلة التي كانت تتيحها السلطة، يضاف إلى ذلك شماتة أعدائه أو محاولات الإنتقام من جانب أناس كثيرون ظلمهم وقهرهم، أو محاولات الحساب له على ما ضيع وأهدر وسلب في فترة وجوده بالسلطة، لذلك يصعب على الكثيرين من أصحاب السلطة ترك سلطتهم طواعية وذلك لما يعرفونه من عواقب ما بعد السلطة خاصة إذا كانت هذه السلطة غير شرعية أو غير منطقية أو مستبددة . أما في النظم الديمقراطية فلا يوجد مثل هذا الرعب حيث يعرف صاحب السلطة مقدما حدود سلطته زمنا ومساحة ويعرف

حتمية خروجه من السلطة طبقاً للدستور (الذى لا يتغير لبقائه فى السلطة حين يريد) وتم محاسبته أولاً بأول فيخرج من السلطة بالطرق السلمية المعتادة لينعم بحياته الشخصية والعائلية بعيداً عن أعباء السلطة وقبورها وهو يشعر أنه خدم بلده فى الفترة التى قضاها فى السلطة ومن حقه الآن أن يخلو إلى نفسه أو إلى أسرته أو يمارس أعمالاً خيرية أو ثقافية، وهكذا تمر الأمور بسلام دون شمانة أو انتقام.

تضخم الذات:

يسعى إلى امتلاك السلطة والتشبث بها نوعان من الشخصيات هما الشخصية البارانونية والشخصية النرجسية وكلاهما لديه مشكلة مع ذاته، فالشخص البارانونى يشعر بالدونية وباحتقار الآخرين له ومحاولاتهم اضطهاده وسحقه وتدميره (هكذا يعتقد) لذلك فهو لا يثق بأحد ويتوقع السوء من أقرب الناس إليه ويشعر فى بدايات حياته بالظلم والاضطهاد وينظر إلى الناس بعين الشك ويسئ للظن بهم ويتوقع منهم الإيذاء والتآمر ضده، ويفسر أقوالهم وأفعالهم على محمل سئ ويأخذ حذره منهم ويبالغ فى ذلك، ونراه مفتوح العينين مستنفر القوى طول الوقت لأنه يتصور أن الخطر يحوطه من كل مكان، لذلك يسعى لامتلاك أدوات القوة ويسعى بكل ما يملك نحو السلطة عساها تحميه من غدر الناس وتعطيه القوة والسيطرة والإسعاء على هؤلاء الأوغاد المتآمرين (الناس - كل الناس) . لذلك فصاحب هذه الشخصية لا يضيع وقتاً فى أشياء جانبية تعطله عن هدفه . وهو لا يعرف قانون الحب وإنما يعرف التسلط والسيطرة للحفاظ على ذاته التى يقلق من تلاشيها أو سحقها لذلك فالوصول إلى السلطة يعتبر بمثابة دعم للذات وهو طول الوقت يحاول أن يزيد ويقوى من سلطاته لأن ذلك يدعم ذاته الهشة المهترئة، وفى مرحلة معينة تمتزج الذات بالسلطة فيصيحان شيئاً واحداً لذلك تصبح السلطة بالنسبة له مسألة حياة أو موت وليست شيئاً يمكن الإستغناء عنه فى وقت من الأوقات، وهذه هى اللحظة الفاصلة أو المرحلة الفاصلة التى يتحول عندها صاحب السلطة إلى مستبد أبدي ويصل إلى نقطة اللاعودة

ولا يتخلى عن السلطة طواعية مهما كانت الأمور لأنه توحد معها وأصبحت جزءاً من نسيجه النفسى، وربما يكون هذا وراء تحديد فترات السلطة في الدول الديمقراطية حتى لا يصل الشخص المعرض لذلك إلى تلك الحالة المرضية . أما الشخص النرجسى فهو يشعر شعوراً مبالغاً فيه بذاته ويتصور أنه متفرد وأنه شئ خاص جداً وأنه محور الكون وأن لديه ملكات لا يملكها غيره وأنه جدير بكل الحب والإحترام والتقدير، لذلك يحاول أن يصنع نفسه حيث يراها ففراه يهتم بصحته ومظهره وشيأكته بشكل واضح ويبدل جهداً كبيراً للوصول إلى مستوى النجومية والتألق فإليه ذات متضخمة من البداية ويشعر أن الجماهير التي يحكمها محظوظة بحكمه إياها وكما اتسعت سلطته طويلاً وعرضاً وزمناً كلما تضخمت ذاته أكثر وأكثر حتى يصعب عليه في مرحلة من المراحل أن يرى بجوارحه أحد فهو الملهم والعظيم والقادر والحكيم، وتتعدد الأمور حين يعمل من حوله من المتزلفين والمنفعيين على النفخ في هذه الذات لتتضخم أكثر وأكثر حتى تحو ما حولها ويشعر صاحب السلطة بامتلاكه لكل شئ ويتوحد الوطن مع ذاته، وهذه هي نقطة اللاعودة التي يصعب عليه عندها ترك السلطة طواعية لأنه ابتلع الوطن في ذاته المتضخمة . وفي الحالتين نلاحظ حالة من التوحد بين ذات صاحب السلطة وبين الوطن على اختلاف دوافع التوحد ومبرراته، وهذا موقف في غاية الخطورة لأنه يضع الجميع في ورطة فقد أصبح الوطن في هذه الحالة رهينة في شخصية الحاكم وتصبح عملية الفصل غاية في الخطورة (مثل عملية فصل التوأمين المتصلين) لأنها تحمل في طياتها احتمالات تدميرية ربما تودى بالحاكم والوطن أو تكبدهما خسائر فادحة تستمر لسنوات طويلة .

ومن هنا نفهم مغزى عزل سيدنا عمر رضى الله عنه لسيدنا خالد بن الوليد وهو في قمة انتصاراته وعظمة فتوحاته المذهلة، فكأن عمر خشى على خالد من الفتنة (تضخم الذات) وخشى على المسلمين من الاعتقاد بأن النصر يأتي به خالد، وعمر رضي الله عنه صاحب رسالة تهمة القيم أكثر مما تهمة الفتوحات لذلك لم يتردد في

عزل خالد بن الوليد قبل أن يدخل في مرحلة الخطر كما ذكرنا على الرغم من أنه صحابي جليل وسيف الله المسلول . ويبدو أن سيدنا عمر رضي الله عنه كان يقطا لهذا الأمر في نفسه وفي غيره ، فحين ولى أمر المسلمين وقف فيهم وقال : قد وليت عليكم ولست بخيركم فإن وجدتم في خيرا فأعينوني وإن وجدتم غير ذلك فقوموني ، وكان دائم اللوم والتقليل لنفسه وكأنه يلجمها ويحميها من الزهو أو التضخم . فإذا كان سيدنا عمر يفعل ذلك مع نفسه ومع سيدنا خالد رضوان الله عليهما رغم ما يتمتعان به من نضج شخصي وصلاح وورع فمن باب أولى يصبح هذا الأمر أكثر ضرورة لشخصيات تقترب من السلطة وتسعى إليها وهي تحمل في داخلها سمات بارانوية أو سمات نرجسية (منتشرة كثيرا في مستويات السلطة المختلفة) قابلة للانحراف في أي مرحلة .

التلوث السيكوباتي والفساد :

كما قلنا من قبل فإن للشخصية البارانوية والشخصية النرجسية هما أكثر شخصيتين يسعىان نحو السلطة ويتواجدان فيها ويشيثان بها ، والسلطة بالنسبة لهما احتياج شخصي لتدعيم الذات وتضخيمها لذلك نراهما في طريق سعيهما للسلطة ينتهكان الكثير من القيم أو الأعراف أو القوانين تحت زعم الغاية تبرر الوسيلة أو تحت وهم أنها ضرورات مرحلية يتم فيها التجاوز عن بعض المحظورات ، وحين تصل هذه الشخصيات إلى السلطة وتذوق طعمها وتتردد معها تتأكد أنه لا وجود لها بدون السلطة لذلك تستمر في محاولات الاستبداد بالسلطة والتشبث بها وهذا يستدعي ممارسة سلوكيات سيكوباتية للتعايل والإنفاف والتلفيق والخداع والكذب ، وتصبح هذه الأشياء من ضرورات الإستمرار في اغتصاب السلطة ، وهكذا يحدث التلوث السيكوباتي لشخصية صاحب السلطة وينتشر هذا التلوث في كافة جوانب المجتمع في صورة فساد عام ، والفساد هنا ضرورة بقاء حتى يحدث تناغم بين المنظومة السلطوية والمنظومة العامة (لأن المنظومة العامة لو بقيت نقية في حالة فساد وتلوث المنظومة

السلطوية فإنها سرعان ما تلفظها) ، وكل هذا يحدث طبقاً للمعايير السيكيوباتية التي تهتم بالمبالغة في إعلان عكس ذلك فنجد مبالغة في الحديث عن الشفافية والطمهارة والمبالغة في الحديث عن المثاليات الأخلاقية والمبالغة في الطقوس والمظاهر الدينية الخالية من روحانيات الدين ، في الوقت الذي يستشري فيه الفساد ويتوحش .

إدمان السلطة:

يحدث الإدمان نتيجة الشعور بعائد التعاطي من نشوة وانسجام ويحدث أيضاً نتيجة ارتباطات شرطية تثبت السلوك الإدماني وتدعمه ، ولا شك أن السلطة تعطي نشوة ويحدث معها ارتباطات شرطية مدعّمه وذلك بما تعطيه لصاحبها من مكانة وتميز وما تصفى عليه من هالة وما تهيؤه له ولأسرته من هيبة وما تنتج له من خضوع الناس واستعدادهم لخدمته والتفاني في تلبية ما يريد . هذا الوضع حين يستمر طويلاً يؤدي إلى حالة من إدمان السلطة ، وكما هو الحال في صعوبة علاج إدمان المخدرات أو إدمان التدخين أو إدمان أى شئ فإن علاج إدمان السلطة يكون غاية في الصعوبة وقد يصل إلى درجة الاستحالة ، فالسلطة شهوة من أقوى شهوات النفس في حياة الإنسان وخاصة حين يتجاوز الإنسان مرحلة الشباب (التي تكون فيها الشهوة الجنسية هي أقوى الشهوات) ، ولذلك كان بعض المعترضين على نظرية فرويد في الغرائز يقولون بأن الغريزة الجنسية ليست هي الغريزة الوحيدة المحركة للسلوك في كل مراحل العمر ، حتى وإن كان ذلك صحيحاً في المراحل المبكرة من العمر إلا أنه في مراحل تالية كثيراً ما تتفوق عليها غرائز أخرى مثل غريزة جمع المال أو غريزة السلطة ، ونحن نرى رجالاً كثيراً لا يهتمون كثيراً بالموضوعات الجنسية خاصة في المراحل المتأخرة من عمرهم ولكنهم يهيمون عشقاً ويضعفون أمام إغراءات السلطة أو المال .

العزلة وانسداد الحياة الطبيعية:

فصاحب السلطة يعيش حياة تحوطها المحاذير والقيود ، فعلى الرغم من تمتعه بسلطات واسعة تبهر من يراه من بعيد إلا أنه محاط بالآلاف المحاذير فهو غير قادر أن

يعيش حياة تلقائية عفوية مثل بقية الناس وغير قادر على التجول في الشوارع وارتداد المحلات والشواطئ والمنزهات العامة، وكل تعاملاته مع الناس تحدث من وراء ستار لذلك فهي تعاملات غير صادقة وغير أصيلة وغير حقيقية، فكل المحيطين به يظهرون له الولاء والطاعة ليس بدافع من حب حقيقي وإنما بدافع من خوف حقيقي من سطوته، لذلك فهو محروم من المشاعر الطبيعية التي يتعامل بها البشر مع بعضهم . لذلك فالاستمرار في السلطة لفترات طويلة يؤثر بالسلب في شخصية صاحب السلطة حيث يبعده عن حقيقة الحياة وطبيعتها وعن حقيقة الناس ومشاعرهم ويفرض عليه وجودا كاذبا خادعا فهو لا يرى الحياة إلا من خلال تقارير تعكس وجهة نظر من كتيبها ولا يرى من الناس إلا أقنعة ليسوها رغبا ورهبا، ولا يبقى له من معرفة بالحياة الحقيقية إلا ذكرياته عنها قبل أن يجلس على كرسي السلطة وكلما تقدم به العهد في السلطة خفتت هذه الذكريات فلا يبقى بينه وبين الحياة الحقيقية أي ارتباط . وهذا أحد الأسباب الذي جعل الدول الديمقراطية تحول دون أبدية السلطة حفاظا على السلامة النفسية لصاحب السلطة وحفاظا على صحة العلاقة بينه وبين شعبه .

سكرة السلطة:

وهي تعني ذهول صاحب السلطة عن الواقع المحيط به (باستثناء ما يهدد السلطة) وعن العواقب الدنيوية والأخروية لأفعاله، وعن احتمال زوال السلطة، وربما يضطرب لديه الإحساس بالزمان والمكان نظرا للظروف التي تعطيه إحساسا بإمكانية كل شيء (على الأقل في إطار احتياجاته الشخصية) ، فصاحب السلطة يعيش حالة خاصة من الوعي تؤثر كثيرا في إدراكه وفي قراراته .

الإغراء بالقدر:

فالسلطة قدرة قد تبدو لصاحبها هائلة وغير نهائية، وهذا يغريه بتفعيل هذه القدرة المتاحة واستخدامها في تحقيق ما يريد دون النظر لكثير من المعايير المعتادة لدى عموم الناس، والمثل الشعبي يصور هذا الموقف الذي تتحول فيه القوة إلى قانون

بقوله : القوى عايب ، فعند مرحلة معينة من الشعور بالقدرة والسيطرة يشعر صاحب السلطة بأنه هو القانون والدستور وكل شيء ، فإذا وقعت إحدى مواد الدستور حائلا بينه وبين إحدى رغباته أو احتياجاته فلا مانع أبداً من تغيير هذه المادة أو حتى تغيير الدستور أو تعطيله أو إلغائه وعمل دستور جديد يحقق له ما يريد مع إعطاء قناع قانوني زائف لكل هذا كاستفتاء الجماهير على الدستور الجديد وتزييف إرادتهم خلال عملية الاستفتاء ، وسوف يجد صاحب السلطة من حوله ومن تحته من هم جاهزون لعمل كل ما يريد فهم أيضا عبّاد للسلطة ولأصحابها .

العناد :

وهو شعور مركب يتكون من الغرور والكبر واحتقار الآخرين والرغبة في السيطرة المطلقة واغتصاب إرادة الآخرين بحجة أن الشخص المعاند هو الأعم والأحكم والأقدر ، وأن الآخرين جهلاء وقصّر . والعناد يحمل قدرا كبيرا من العدوان لأنه يبعث برسالة للرعية بأنها ليست ذات وزن حتى يستجيب لها صاحب السلطة ، ويأثمه ليس في حاجة إلى إرضائها أو استرضائها فهو متحكم فيها بقوته وسلطته وليس برضاها أو قبولها

المثالة :

وهو قمة تضخم الذات لدى صاحب السلطة إلى الدرجة التي لا يستطيع معها رؤية أي ذات أخرى بما فيها الذات الإلهية ، وقد أعلنها فرعون صراحة حين قال ما علمت لكم من إله غيري ، وقد يعلنها أصحاب سلطة آخرون بأشكال ولغات مختلفة تتفاوت درجتها حسب حالة تضخم الذات التي وصلوا إليها وانكماش ذوات الجماهير التي تحتهم . والمثالة يؤدي إلى التجبر والاستعلاء والطغيان والإستبداد بلا حدود ، والمثالة لا يكسره شيء إلا الموت يخطفه وهو في قمة انتفاخه وزهوه .

الجمود:

وهوسمة للنظام الذي يفقد الأمان فيلجأ إلى تثبيت الأوضاع وتجميدها لأن الحركة عنده تعنى تهديد الاستقرار، وشعار هذا النظام : استقرار الإستمرار واستمرار الإستقرار .

الإحتراق (الإفلاس):

ويحدث حين تطول مدة الحكم حيث تسرى حالة من الملل والفقر حياة السلطة وصاحبها نتيجة للروتين والتكرار الطويل العمل، وقد يحاول صاحب السلطة إيهام الآخرين بأن ثمة تجديد يطرحه من وقت لآخر من خلال بعض الإجراءات الهامشية السطحية، أو بعض الإعلانات التي توحي أو تعد من وقت لآخر ببداية مرحلة جديدة أو تبني أفكاراً جديدة، ولكن يكشف الجميع بعد وقت قصير أن الأمور كما هي وأنه لم يعد هناك غير الفئور والملل اللانهايين

الشيخوخة:

قد تشيخ السلطة فتصبح غير قادرة على استيعاب منظومات الحياة الحديثة أو تصبح غير قادرة على مواكبة الأحداث كما ينبغي، لذلك تتمسك بالأنماط القديمة والشعارات القديمة، وتصبح حركتها بطيئة وبليدة واستجاباتها باهتة شاحبة، ولا تستطيع مواكبة حركة الزمن أو التفاعل مع احتياجات الجماهير المتجددة، وتسعى إلى تكبيل حركة المجتمع وصنيط إيقاعه بما يتناسب مع الإيقاع البطيء لصاحب السلطة

عبادة الأبناء:

حين يكشف صاحب السلطة أن أديته مستحيلة يلجأ مباشرة إلى السعي نحو الأبدية عن طريق توريث الأبناء الذين هم امتداد طبيعي لذاته التي عاش يعيدها ويسخر كل شيء من أجلها، لذلك يتشبه بتوريث أحد الأبناء الذين يصبحون بالنسبة له حبل نجاة من الفناء والإنتهاء، ولذلك يعيدهم كامتداد لعبادته لذاته ويضحي في سبيلهم بمصالح الوطن والرعية .

الوقاية والعلاج:

مثل أى مرض معروف تحتاج أمراض السلطة لإجراءات وقائية وعلاجية تحول دون حدوثها وتخفف من آثارها على صاحب السلطة وعلى الرعية، ونذكر من هذه الإجراءات ما يلى :

١- **شرعية السلطة** : بمعنى أن تكون منتخبة انتخاباً حقيقياً بواسطة جموع الناس، فهذا يعطيها ولاءاً واحتراماً لمصالحهم، واعترافاً بإرادتهم

٢- **مدة السلطة** : كلما طالت مدة السلطة كلما استفحلت أمراضها حتى تصل إلى مرحلة اللاعودة عند نقطة معينة، ولذلك حرصت الدول الديمقراطية المتقدمة - كما قلنا - على تحديد فترتين للرئاسة ولا يجوز التمديد أو الإستمرار أكثر من ذلك مهما كانت عبقرية الرئيس وإنجازاته

٣- **مساحة السلطة** : فكلما ازدادت مساحة سلطة الفرد أو كانت تلك السلطة مطلقة كلما كانت احتمالات أمراض السلطة عالية لأن السلطات الواسعة أو السلطة المطلقة تغرى صاحبها بالإستبداد والطفغان مهما كانت بداياته طيبة ومتواضعة .

٤- **ما بعد السلطة** : بمعنى أن يكون هناك تصورا واضحا لحياة كريمة بعد السلطة ينعم فيها صاحب السلطة بحياة هادئة وجميلة، بحيث يخرج من السلطة شاكرا مشكورا راضيا مرضيا لى ينعم بحياة شخصية وعائلية هادئة بعد أن أدى لوطنه حقه بشرف وإخلاص. أما إذا كان هذا المفهوم غامضاً فإن صاحب السلطة يتشيث بها خوفاً من الضياع أو المحاسبة أو الإنتقام أو التشفى، ولا يترك السلطة حينئذ إلا بالموت .

٥- **المحاسبة** : بحيث يتم محاسبة صاحب السلطة أولاً بأول عن أفعاله وتصرفاته حتى لا تتضخم أخطاؤه ويصل إلى نقطة اللاعودة فيضطر لأن يأخذ الوطن رهينة يحمى بها حياته وحياة أسرته .

مراجع الفصل الرابع:

- برتراند راسل . السلطة والفرد . ترجمة لطيفه عاشور، مكتبة الأسرة ٢٠٠١، الهيئة المصرية العامة للكتاب .
- جوستاف لوبون . سيكولوجية الجماهير . ترجمة هشام صالح ١٩٩١، دار الساقي، بيروت .
- جون كينيث . تشريح السلطة . ترجمة عباس حكيم، الطبعة الثانية ١٩٩٤، دمشق .
- سالم القمودى . سيكولوجية السلطة . الطبعة الأولى ١٩٩٩، مكتبة مديولى، القاهرة .
- نيقولو مكيافيللى . الأمير . تعريب وتقديم خليل حنا تادرس ٢٠٠٦ الطبعة الأولى، مكتبة النافذة، القاهرة .

الفصل الخامس

قادة العالم واضطرابات الشخصية

فى مؤتمر الطب النفسى المنعقد بالقاهرة وبالتحديد يوم ٢٠٠٥/٩/١٤، كان أحد حكماء الطب النفسى العالميين وهو البروفيسور أوتو و. ستينفيلد (Otto W. Stenfeldt) يلقى كلمته عن حقوق المريض وحقوق الإنسان، وكان يقرأ كلمته من أوراق مكتوبة، ولكنه حين وصل إلى نقطة معينة رفع عينيه عن أوراقه ونظر إلى الحاضرين الذين كانوا يملئون قاعة خوفو بمركز القاهرة الدولى للمؤتمرات، وبدأ يبه بشكل خاص إلى خطر قادم ألا وهو انتشار اضطرابات الشخصية فى المجتمعات ربما بشكل وبائى أكثر من معدلاتها المعروفة والمتوقعة فى المجتمعات البشرية على مر العصور، والسبب فى ذلك يرجع فى رأيه إلى أن قيادات العالم لم يعودوا قدوة للناس بشكل عام وللصغار والشباب بشكل خاص، حيث أسقطت هذه القيادات من حساباتها الكثير من القيم الأخلاقية واختارت مسارات تنسم أغلبها بالكذب والخداع والنفعية والتحايل والبطش والسيطرة والإستغلال والإبتزاز (راجع من فضلك تصريحات وسلوكيات معظم قادة العالم فى السنوات الأخيرة)، وبالتالي نشروا قيما سلبية بشكل هائل عبر وسائل الإعلام المسلحة عليهم ليل نهار، وأصبحت هذه القيم غير مستنكرة من الناس بسبب شيوعها على هذه المستويات القيادية (راجع قبول الناس لانحرافات كلياتون الجنسية وقبولهم لكذب بوش - الأب والإبن - فى حرب الخليج وقبولهم لخداعات تونى بليز ونجاحه ونجاح بوش الإبن بعد كل هذا، وتواطؤ سكوت حكام الصين واليابان)، وقد كان الناس قبل هذا فى المجتمع الغربى يستقلون أى زعيم يكذب عليهم أو يخدعهم، ولكن يبدو أن الأمور تغيرت وأن الفساد الأخلاقى يعم، ويصبح مألوفاً وأحياناً مبرراً أو مقبولاً طالما يحقق مصالح من يقومون به .

ثم انتقل العالم الكبير إلى نقاط أخرى فى كلمته، ولكننى رحلت أستمرسل فى تنبعاى لهذه النقطة الخطيرة فى كلمته، والتي كنت أستشعرها ولكنها لم تكن قد

تبلورت إلى هذا الحد، تلك الظاهرة التي لو أخذناها على محمل الجد (ولا بد أن نأخذها كذلك) لعرفنا أنها تجر البشرية كلها إلى هاوية سحيقة .

وبعد ذلك بيومين بثت وكالات الأنباء من لندن (أهرام الجمعة ١٦/٩/٢٠٠٥) نتيجة استطلاع عالمي أجراه معهد جالوب لحساب إذاعة بي بي سي وشمل ٥٠ ألف شخص في ٦٨ دولة، وكانت نتيجة الاستطلاع أن ثلثي سكان العالم تقريباً يعتقدون أن دولهم لا تحكم بإرادة شعوبها وأن ١١٪ فقط يثقون في رجال السياسة . وذكر الاستطلاع أن غالبية الشعوب تود أن يحكمها واحد من فئة المفكرين مثل الكتّاب والعلماء، وحصلت هذه الفئة على ٣٥٪ من الأصوات .

(تذكر فكرة ترشيح الدكتور أحمد زويل - صاحب نوبل لانتخابات الرئاسة في مصر، وتولى عيد الكلام - لعالم الفيزيائي الشهير - لأمر السلطة في الهند)، بينما قال ٢٥٪ انهم يودون أن يحكمهم زعماء دينيون (لاحظ أيضاً تدنى الثقة في الزعماء الدينيين) . وكشف الاستطلاع عن أن ٤٨٪ من الناس لا يصدقون أن الانتخابات في دولهم تجرى بطريقة حرة ونزيهة .

وإذا تأملنا هذه الأرقام عرفنا إلى أي مدى وصلت الأمور حيث أن ٨٩٪ من الناس لا يثقون في رجال السياسة فما الذي أدى إلى هذه النتيجة المفزعة ؟ يكفي أن تستحضر صورة أي قائد أو زعيم أو رئيس أو حاكم في أي بلد من بلدان العالم (المتقدم أو المتأخر مع استثناءات قليلة) وتبدأ في استعراض تاريخه وقراراته وسلوكياته ثم تحاول عرض ذلك على ميزان قيمي سليم، فستفاجأ بوجودكم هائل من القيم السلبية ظاهرة وباطنة، وأخطر ما في الأمر أن هذه القيم السلبية مخلفة بغشاء من الكذب والإدعاء والزيف تضاعف من خطورتها وبشاعتها وسلبيتها . ويكفي أن تراجع مواقف القادة الأمريكيين والبريطانيين واليابانيين والصينيين والعرب قبل وأثناء غزو العراق لترى إلى أي مدى وصل الوضع الأخلاقي والسلوكي بوجه عام لدى هؤلاء، فهذا يتحدث عن وجود أسلحة لاندليل على وجودها، ويتحدث عن الشرعية وينتهكها، ويتشدد بالعدل

ويدوسه تحت قدميه، ويتحدث عن المبادئ ويكيل بمكيالين أو ألف مكيال، ويتحدث عن السلام وهو يشعل النار في كل مكان في العالم، ويتحدث عن نشر الديمقراطية في دول العالم الثالث وهو يدعم الاستبداد ويمارسه عالميا ليل نهار، وذلك يتحدث عن رفاهية شعب المزعومة في حين يقاسى شعبه شطف العيش ويتحدث عن الحرية وهو يحتجز الآلاف خلف جدران سجونته ومعقلاته، ويدع بالرفاهية فلا يرى الناس إلا مزيدا من التعاسة والشقاء . وهذا يتحدث عن الصدق والنزاهة والشفافية والعدل واحترام كرامة الإنسان بينما كل أعماله الظاهرة والباطنة تطفح بالكذب والتزوير والغموض والظلم وإهدار كرامة الإنسان . وذلك زعيم غريب الأطوار والأفكار يتحدث ليل نهار عن ترك الأمور للشعب بالكامل في حين أنه يقبض بيد من حديد على عنق شعبه منذ ما يقرب من أربعين سنة، وقد ألقى بظلال تشوّهاته وشطحاته النفسية على كثير من مناحي الحياة في بلده ، وأدت مغامراته السياسية الطائشة إلى إفقار شعبه وإضاعة ثرواته، وذلك يستفيد من فساد النظام العالمي في تنمية قدراته الصناعية وتحقيق أكبر العائدات الاقتصادية ولتذهب الأخلاق إلى الجحيم .

وهذه هيئة دولية المفترض أنها محايدة ومحترمة وتعمل على مستوى إنسانى عام كى تكون بمثابة صمام أمان يحمى العالم من نزوات وطيش بعض أفراد، ومع هذا نجدها وقد وقعت فريسة في أيدي القوة الأمريكية الغاشمة، تتخلى عن حياديتها وموضوعيتها وتصبح أداة للبطش والظلم وانتهاك سيادة الضعفاء، بعد أن كانت ملاذا للضعفاء ومستقرا للشرعية . وحين تسقط الشرعية الدولية على أيدي حكام أمريكا وتوابعها فهل نطالب بعد ذلك مجموعات العنف والإرهاب بأن يلتزموا بتلك الشرعية؟ وهذا رئيس تحرير صحيفة باهت الملامح متبلد المشاعر، لا طعم له ولا لون ولا رائحة، يكتب منذ سنوات طويلة مقالا افتتاحيا بجريدة مهمة (أو كانت مهمة) كلمات تقرأها فتكتشف أنك لم تقرأ شيئا، فهذا النهائى هو تمجيد الحاكم الفرد الأوحى وتبرير أخطائه وتحويلها إلى إنجازات عظيمة .

وذلك رئيس وزراء ذو ابتسامة لا معنى لها ولا مبرر، يبدو متفائلا في سذاجة طفلية، ويستعرض أرقاما توحى بأن عصر الرخاء والإزدهار قد حل على البلاد والعباد، بينما الناس يعيشون في ضنك شديد يلتهمهم الخوف والجهل والمرض في كل مكان، وتمتلئ بهم السجون والمعقلات ومستشفيات الكبد والكلى والسرطان .

وهذا مدير مصلحة قد وعى الدرس من الكبار فاستخدم نصف موظفيه (أسوأهم) ليتجسسوا ويكتبوا له التقارير عن النصف الآخر (المبغدين، المحبطين، الساخطين، المحرومين من الشرعية، أعداء الوطن والاستقرار) .

وذلك رئيس مجلس إدارة شركة متعددة الجنسيات تعمل في صناعة الدواء وتسويقه، قد انشغل معظم وقته بمحاولات استرضاء وزراء الصحة وتابعيهم في الدول المختلفة للسماح بدخول الدواء بسعر مرتفع وانتشاره في هذه الدول بصرف النظر عن فاعليته أو أضراره، وهو يستخدم في سبيل ذلك كل الوسائل غير النظيفة من رشوى وحفلات وإكراميات وتسهيلات .

لا نريد أن نستعرض أكثر من ذلك في نماذج الفساد والإفساد في المجتمعات البشرية، ونترك لذاكرة القارئ وفطنته وخبراته استكمال باقي النماذج على مهل . ولكن ربما يقول قائل : وما الغريب في هذا ؟ ألا ليست تلك طبيعة البشر ؟ ليست هذه النماذج موجودة في المجتمعات البشرية على مر العصور ؟ وهذا صحيح لكن الغريب والجديد في هذه الحقبة هو سعة الانتشار والتغلغل الويائي لهذه النماذج على كافة المستويات خاصة في مراكز القيادة على مستوى العالم المتقدم والمتأخر، وفي نفس الوقت قدرة وتوحش الآلة الإعلامية الجبارة في تقديم هذه النماذج ليل نهار للعالم على أنهم قادة السياسة والرأى والفكر والصناعة، وأن ما يتبنونه من قيم هي قيم التفوق والنجاح والتأثير . والنتيجة المتوقعة والحاصلة هي توحيد كثير من الناس (حتى المتضررين من سلوك هذه النخبة) مع هذه القيم وتبنيها، وهو ما نسميه التوحيد مع المعتدى، حيث نجد الشعوب المظلومة والمنهوية والمتهككة في مرحلة من المراحل

تفقد استنكارها لما يحدث لها وتبدأ فى تبلى قيم من أهدر كرامتها وأضاع حقها وسجن أبناءها فنجدهم مع كل هذا يحملون صوره ويعلقونها فى كل مكان ويهتفون بحياته (والى تعنى ضياع حياتهم) ويعطونه أصواتهم فى الانتخابات، وهذه الحيلة الدفاعية النفسية (التوحد مع المعتدى) تحمى المعتدى عليهم (بشكل وهمى غير ناضج) من الشعور بأنهم ضحايا للمعتدى حيث أصبحوا جميعا فى صف واحد (كما يتخيلون) . وهذه العملية النفسية حين تحدث لأى شعب فهى كارثة كبرى حيث يفقدون الرؤية النقدية للشهوات السلوكية فى القيادة وفى المجتمع ومن هنا تصبح الإفاقة بعيدة المنال وتتوقف على قدرة قلة من نخبة المثقفين وأصحاب الراى قد نجوا من حالة الإستلاب والتوحد مع المعتدى (المستبد) يقودون حركة إصلاح ربما تنجح أو تفشل حسب ظروف المجتمع الذى يعيشون فيه، وحسب قدرتهم على المثابرة ودفع ضريبة التغيير .

و حين يسود الفساد ويفتعل، يصبح مألوفا ويصبح هو القاعدة التى تحكم غالبية سلوكيات الناس، وفى هذا الوضع نقل أو ندفن أو تتوارى أو تضعف أو تستبعد كل القيادات الأخلاقية المتميزة، ويعيش أصحابها حالة من العزلة والإنكماش والإستبعاد والإستضعاف والإعتراب فلا يراهم الناس ولا يسمعون لهم صوتا، وهذه هى الحال التى وصل إليها قوم لوط حين قالوا عن المؤمنين الطاهرين منهم : أخرجوا آل لوط من قريبتكم إنهم أناس يتطهرون ، فقد أصبح التطهر فى هذا المجتمع الموبوء جريمة تستحق الإبعاد . والمجتمعات التى على هذه الشاكلة تعرفها بوجود هيئة أو مؤسسة وظيفتها التحرى حول ميول واتجاهات المرشحين للوظائف (بعيدا عن مؤهلاتهم العلمية أو مهاراتهم أو قدراتهم الوظيفية)، وتصبح الوظائف القيادية مقصورة على من تنطبق عليهم مواصفات هذا المجتمع، ومع مرور الوقت واستمرار عملية الإنتقاء تفرغ المراكز القيادية العليا والمتوسطة من العناصر النظيفة أو الأخلاقية أو الفاعلة وتقتصر على المستسلمين والموافقين والمنبطحين والفاسدين، وهكذا تقوى منظومة

الفساد وتنتسج دوائره لكي تحمي بعضها بعضاً، وتكون النتيجة النهائية سيادة سمات اضطرابات الشخصية في عدد هائل من أفراد المجتمع خاصة الصفات السيكوباتية النفعية والإنهازية (الكذب، التحايل، الخداع، النفاق، السرقة، الإبتزاز، التصليل، التزييف) .

وقد يتساءل متسائل : ألا يدل انسحاب وتراجع أصحاب الأخلاق في مقابل أصحاب القوة والسيطرة على أحقية القوة في القيادة والتأثير ، وعلى أن منطق القوة هو منطق الواقع، وأن منطق الأخلاق هو منطق الخيال والأحلام ؟

والحقيقة أن البشرية عاشت وأنتجت حضارات وحياتها خليط من القوة والقيم مع تفاعل وتوازن بينهما، إلى أن جاءت الحقبة الأمريكية الحالية فضربت القيم ضربة قاضية لصالح القوة، فانطلقت القوة منفردة في الساحة متجاهلة كل القواعد الأخلاقية والشرعية بل ومستهدية بها ومسفهة إياها بشكل علني غير مسبوق، وهذا يحقق مثلاً شعبياً مصرحاً يقول: «القوى عايب» ، وهو يعني أن القوة تميل إلى التجرد من الأخلاق ومن الشرعية، وهذا ما حدث بالضبط في عصر الإمبراطورية الأمريكية حين انفردت مستبدة بحكم العالم . ولا نغني هنا القوة العسكرية الباطشة المستعمرة بلا وجه حق لأفغانستان والعراق والمتواطئة في احتلال فلسطين والبولان والمنتصرة لاحتلال سوريا وإيران، ولكن نغني أيضاً القوة الاقتصادية التي تبحث عن الربح بأي شكل وتستنزف ثروات الضعفاء والمغفلين والمستغلين، والقوة الإعلامية التي تخدع عين المشاهد وأذنه وتزييف وعيه وتوقظ دوافع العنف والعدوان والجنس لديه بصرف النظر عن أي اعتبارات أخلاقية أو مهنية . ويمكن تفسير هذا الإنشقاق والخصام بين القوة والقيم إلى طبيعة نشأة المجتمع الأمريكي المبكرة حيث تكون من المنفيين والمستبعدين وخريجي السجون والغاضبين والساطنين على مجتمعاتهم الأصلية في أوروبا (أي الذين يحملون جينات اضطرابات شخصية) ، هؤلاء ذهبوا إلى أمريكا وهم يحملون في نفوسهم كراهية للقيم والقوانين السائدة في

المجتمع الأوروبي، تلك القيم التي عانوا تحت مظلتها واستبعدوا أو هربوا بسببها، لذلك لفظوها أو جنبوها وراحوا ينهلون من خيرات المجتمع الجديد، وحين واجهتهم مشكلة السكان الأصليين (الهنود الحمر) حسمو أمرهم بعيدا عن أى اعتبارات أخلاقية حيث قاموا بقتلهم أو استبعادهم أو استعبادهم كى تخلو لهم هذه الجنة الجديدة، وكان هذا هو منطقهم واستمر إلى الآن رغم ما يطفه من مظاهر ديموقراطية وادعاءات الحرية والعدالة (راجع سلوكهم الوحشى وغير الأخلاقى فى الحرب العالمية الثانية تجاه اليابان، وفى حربى الخليج وفى الإغارة على افغانستان والعراق) .

والمشكلة أن طريقة وصول قيادات العالم للحكم سواء بالانتخابات فى - الدول المتقدمة أو بالإنقلابات فى الدول المتخلفة - تعطى فرصة أكبر لمن استطاع أن يخادع أو يناور أو يشتري الذمم والأصوات أو يستولى على السلطة بالقوة والقهر أن يصل إلى سدة الحكم، فى حين أن أصحاب الأخلاق غالبا ما يفشلون فى الوصول عن طريق هذه الآليات فهم لا يملكون القدرة على المناورات الانتخابية فى الدول الديموقراطية، وربما لا يملكون المال، ولا يملكون القدرة للوصول بالقوة العسكرية فى الدول المتخلفة، وفى الحالتين نجدهم مستبعدين من النخبة الحاكمة إلا فيما ندر .

ونتيجة هذا الخلل هو فى النهاية خلل فى التركيبة النفسية للأفراد والشعوب حيث تتجه الأنماط والسمات الشخصية إلى الجانب الأيسر من المنحنى فيتنى الناس الكثير من قيم الكذب والخداع والإستغلال والإبتزاز والتحايل والتلون والتزوير والتلفيق والعنف والتسلط والقهر، يقابل هذا حالة من غياب القيم الدينية أو تغييبها أو تشويهها أو وصمها بالتطرف والإرهاب، والقيم الدينية هى منبع القيم المطلقة المرتبطة بالسماء وليس بأطماع الناس وشهواتهم، وهى مطلقة بمعنى أنها لا تتغير حسب الظروف أو الأشخاص أو المصالح فالصدق صدق فى كل الأحوال والظروف والأمانة كذلك والرحمة والتسامح والإخاء والتكافل والحب... إلخ . وقد أضحى أصحاب القيم الدينية الأصلية والمطلقة مشغولون - بفعل القادة العالميون - بالدفاع عن أنفسهم

ضد محاولات الوصم والتشويه والإختراق، وبالتالي لم يعد لديهم نفس القدرة على التأثير والتوجيه والقيادة، هذه الأشياء التي انتقلت لمن ملكوا أسباب القوة .

إذن فهذا الواقع ينذر بأننا أمام حالة من التلوث الوبائي يصيب الشخصية البشرية على نطاق واسع، أو فيروس يخترق البرنامج الإنساني ويشوّهه . وهذا التلوث أو هذا الفيروس عابر للثقافات والقارات والمجتمعات، وهذه خطورته، لذلك لا تفيد فيه المحاولات البسيطة أو المحلية للمواجهة، بل يحتاج لعقل الحكماء والعلماء الموضوعيين الموجودين على سطح الأرض ليقوموا بالتشخيص واقتراحات العلاج وآلياته ومتابعة تنفيذه بعد أن يخترقوا سحب الزيف والكذب والخداع والضلال لكي يصلوا إلى جوهر الحقيقة وينبهوا البشرية إلى الطريق الصحيح بعد أن ضلت أو كادت أن تضل الطريق .

وقد كان هناك اتجاه في الجمعية العالمية للطب النفسي بأن تقترح آلية لاكتشاف الإضطرابات النفسية لدى القادة والرؤساء والملوك والزعماء واتخاذ ما يلزم لتجنب المجتمعات البشرية مخاطر قرارات هؤلاء الناس الذين يملكون في أيديهم ترسانات هائلة من الأسلحة أو مليارات الدولارات أو الجنيهات أو الدينارات أو الفرنكات أو الريالات، ويمكن أن يهددوا بقراراتهم الملايين من أرواح البشر، أو يهددوا راحة واستقرار ونمو شعوبهم . ومن المعروف أن أي فرد في أي مجتمع يطلب رخصة لحمل سلاح لابد وأن يعرض أولاً على طبيب نفسي لتقرير مدى سلامته من الناحية النفسية ، فكيف لا يتم هذا مع قادة وزعماء يملكون تحت أيديهم قدرات عسكرية (نووية أو بيولوجية أو تقليدية) واقتصادية هائلة . وهناك مشكلات منهجية وتقنية تصعب من هذا الأمر، إذ كيف يتم تقييم الحالة النفسية أو الإضطرابات الشخصية لهذه الفئة من الناس، ومن له الحق في ذلك، وكيف نضمن حياده وعدالته، وإذا تم التقييم فمن يملك القدرة على المحاسبة، وكيف نضمن أن هذا الأمر لن يتم استغلاله بواسطة القوة الأمريكية المهيمنة (أو أي قوة تهيمن بعد ذلك)

لمعاقبة من لا يسرون في فلكتها بحجة إصابتهم باضطرابات نفسية أو شخصية .
عموما مازال هذا الأمر يستحق الكثير من التفكير الجاد والمنهجي لتجنيب البشرية
مخاطر التشوهات النفسية والخلقية التي تصيب بعض قاداتها وتؤدي إلى تشوه شعوبها
وتلوث البيئة العالمية والمجتمع الإنساني .

الباب الثاني

(سيكولوجية الجماهير)

سيكولوجية الجماهير

الجماهير هي الطرف المقابل للسلطة، وهي تؤثر بالسلب والإيجاب في السلطة كما تتأثر بها، ولا يمكن فهم منظومة الحياة السياسية أو الاجتماعية بغير فهم التركيبة النفسية لكل من السلطة والجماهير وديناميات العلاقة بينهما . وإذا كانت هناك أصوات وأفلام تعلق من قيمة الجماهير وتنمقها فإن هناك أصوات أخرى تصف الجماهير بأوصاف غاية في السلبية . ومن أشهر من حاولوا دراسة التركيبة النفسية للجماهير جوستاف لويون في نهاية القرن التاسع عشر في كتابه «سيكولوجية الجماهير» . وقد ولد جوستاف لويون في باريس عام ١٨٤١ وتوفي عام ١٩٢١ م . وكتابات جوستاف لويون تميل إلى رؤية الجانب السلبي في الجماهير وقد يرجع ذلك لعنيفة الجوانب السلبية على سلوك الجماهير أو لظروف الفترة التي عاشها جوستاف لويون إبان الثورة الفرنسية حيث سادت فرنسا حالة من التمرد الشعبي وحالة من الفوضى في تلك الفترة الإنتقالية ولم يكن يعرف على وجه التحديد مآل هذا التمرد الجماهيري وتلك الفوضى الشعبية، فقد انطلقت الجماهير كمارد جبار خرج من القمع ولا يستطيع أحد السيطرة عليه أو ترشيده . وقد اعتقد لويون وقتها أن نضال الجماهير هو القوة الوحيدة التي تنزاد هيبتها وجاذبيتها باستمرار، وأن العصر الذي ندخل فيه هو عصر الجماهير ... وأن التقاليد السياسية والتوجهات الفردية للملوك والحكام والمناقشات الكائنة بينهم لا تؤثر على مسار الأحداث إلا قليلا، وقد أصبح صوت الجماهير راجعا وغالبا، فهو الذي يملأ على الملوك تصرفاتهم، ولم تعد مقادير الأمم تحسم في مجالس الحكم وإنما في روح الجماهير .

من السوق والدشمة إلى عصر المجتمع المدني:

حاولت الرجوع إلى عصور عربية سابقة لأرى توصيفا نفسيا أو اجتماعيا لما يعرف حاليا باسم الجماهير أو المجتمع المدني أو الأحزاب والقوى الشعبية فראيت أن كل هذه الأسماء والتنظيمات والتشكيلات الشعبية كانت تحمل في الخاريج العربي

(ويبدو أنها مازالت تحمل) معان غاية في السلبية والإحتقار وسنترك للقارئ إدراك الأمر بعد استعراض الألفاظ والتسميات المستخدمة: العامة ... الدهماء السوقة الرعا ع السفلة العصاة المنحرفة الأويش ... الزعار (الزعران) . بالطبع تؤثر هذه الألفاظ على الصورة الذهنية لما نسميه نحن الآن الشعب أو الجماهير أو جماعات الضغط أو المجتمع المدني أو الأحزاب المعارضة . وقد يفسر هذا ولو جزئياً ابتعاد المجتمعات العربية عن الديمقراطية الحقيقية حتى الآن وتوجس جميع الأنظمة العربية من العمل الأهلي ومن مجموعات المعارضة ومن حركة الجماهير، على الرغم من أن العالم كله الآن يتجه نحو تقوية العنصر الجماهيري بكل تجلياته وتشكيلاته ويحد من توحش السلطة وسيطرتها واستبدادها .

والقارئ للتاريخ العربي يلمح اهتماماً شديداً بتاريخ السلاطين والملوك والحكام ويلمح أيضاً إهمالاً لتاريخ الشعوب مع أن الشعوب حافظت على التيار الحضاري في كثير من مراحل التاريخ العربي والإسلامي في الوقت الذي كان تاريخ الحكام يتسم بالفساد والإنهيار، وكان الضمان لاستمرار التيار الحضاري في فترات التدهور السياسي طائفتان هامتان هما الفقهاء (يقصد بهم المتخصصون في علوم الشريعة) والعلماء (يقصد بهم المتخصصون في العلوم الطبيعية والعلوم الطبية والإنسانية) وكان الشعب يتحرك مع هاتين الطائفتين متجاوزاً فساد الحكام ومشاكلهم وصراعاتهم، وهذه هي روح المجتمع المدني بلغة العصر الحديث .

والمتتبع لأدبيات الخطاب السياسي في مراحل التاريخ العربي يلمح بسهولة أن الخطاب في أغلبه على الأقل لم يكن يوجه للرعية باعتبارها كياناً محترماً له وزن أو اعتبار وإنما كان الخطاب يوجه للسلطان أو الملك أو الخليفة، ولا يأتي ذكر الرعية إلا في معرض دعائها له بطول البقاء والنصرة على الأعداء وفي معرض امتنانها له على جزيل العطايا وامتنانها لله على منحته العظيمة في صورة السلطان أو الملك أو الخليفة العظيم الملهم والمعلم . ولم تكن ذات الرعية تظهر في الخطاب السلطاني إلا من حيث

كونها مجموعة من العامة والذمءاء والسوقة يخشى عليها من المنحرفين والمصلين ومثيرى الشعب والمتمردين والعصاة والفسقة الخارجين على طاعة السلطان .والرعية ليست إلا مرآة يتبدى عليها عدل السلطان وحكمته ورحمته وعفوه ورعايته . وبمراجعة كتاب الأحكام السلطانية وغيره من الكتب ذات العلاقة نرى تبايها واضحا فى المساحة التى تشغلها السلطة الحاكمة والمساحة التى تشغلها الرعية لدرجة تكاد تنعدم فيها مساحة الرعية أو تستدمج فى ذات السلطان وتصبح جزءا منه وليس العكس . ويتبدو أهمية الرعية فى دعم ملك السلطان ليس إلا فالسلطان هو الرأس وهو المركز وهو الأساس وهو الوجهة فهو الذى يقيم الحق والعدل والعمران (فى نظره) ويحمى سياج الدولة ، والرعية تشكل ساحة للعمل السلطاني وتشكل موردا للمال والبشر يسخره السلطان لتحقيق الأهداف المرجوة (له و به) . فالرعية موضوعا لذات السلطان ، وكما يصورها أبو بكر الطرطوشى أنها جسدا مآله الموت لولا الروح السلطانية وأرضا ظمأى بدون ماء وظلاما حالكا لولا سراج الملوك . ويعتبرها الماوردى يتما تضيع حقوقه من دون ولى ، و أمانة (بلغتنا الحديثة : عهدة) فى يد السلطان المؤتمن عليها . ويصفها الشيزرى ب «الغنم السائبة إن تمذر راعيها» ، «ونبتا يتوق إلى قطرات الغيث» . ويصورها بن عبيدريه «إيلا، تحتاج إلى من يقودها و ولدا يتعلق وجوده بأبيه . وهى عند الثعلابى بمنزلة «الخشب» المتهرئ لن يقوم أوده من دون نار . ويصورها ابن رضوان وابن طباطبا وأبو حمو الزيانى وابن الأزرق «كائنا مريضا يحتاج لاسفرداد عافيته إلى الدواء السلطاني» . ويراها ابن قتيبة «جيفة أمام النسر السلطاني» ، وابن عبد ربه يصورها «حصاة يجرفها السيل و نفاهة تحت رحمة عاصفة» (الآداب السلطانية ، عز الدين العلام ٢٠٠٦ ، عالم المعرفة ٣٢٤) .

والرعية فى نظر الكتيرين مجبولة على الفساد واتباع الهوى وقلة السداد وأن جور الرعية أشد من جور السلطان . ويتضح من هذه الأوصاف فى التراث العربى الصورة السلبية لما يسمى الآن الجماهير أو الشعب أو المجتمع المدني، ويبدو أن هذه

الصورة متجذرة في اللاوعي الجمعي للحكام والمحكومين على حد سواء ويبدو أنها تشكل قانون العلاقة بين السلطة والشعب في كافة المراحل التاريخية مع استثناءات قليلة، وتبدو هنا صورة السلطان على أنه الأب والمنقذ والروح والموجه والمعلم والمرشد والغيث والرأس والعمود والوصي والمؤمن والراعي . والرعية تأخذ شكل المحتاج المتوسل والمتسول والجاهل والضعيف، صاحب النفس الأمارة بالسوء، الساعى إلى الفتنة التي لا يعرف مداها، والسلطان الراعى يأخذ شكل المعطي المتفضل القوي المهيمن الضامن للأمن والأمان ودرء الفتنة . وهذه الصورة الذهنية للراعى والرعية ترسخت في نفوس الكثيرين من الفقهاء والمفكرين العرب وجعلتهم يفضّلون فساد الحاكم وظلمه وجبروته واستبداده على الفتنة التي تذهب بالأخضر واليابس .

تقنيات سياسة الجماهير،

١- الترهيب (السياسة القسرية) : وهى تعتمد على إحداث أكبر قدر من الهيبة للسلطة في قلوب الجماهير فتحوط السلطة نفسها بكل مظاهر القوة والعظمة والأبهة والبطش، فترتد الجماهير خوفا خاصة إذا ترسخ في وعيها أن بطش السلطة بلا حدود وبلا منطلق ولا يمكن لأحد توقعه أو التنبؤ به . ولكي تحقق السلطة هذا القدر الهائل من الترهيب الذى تظل أعناق الجماهير له خاضعة تستعين السلطة بأجهزة أمنية جبارة ووسائل تنصت وتجنيد عملاء في كل مكان وممارسة كل أنواع البطش والتعذيب والتنكيل لإحداث أكبر قدر من الرعب في نفوس الناس . والسلطة إذ تمارس هذا النوع من السياسة تحتقر الجماهير وتراها غير جديرة بالتحاور أو التفاهم على المستوى السياسى أو الثقافى وأنه لا ينفع معها إلا العصى الغليظة تؤدبها وتنهرها عن سوء فعلها

٢ - الترغيب (السياسة التعويضية) : هنا تشتري السلطة ولاء الجماهير من خلال حياة الرفاهية والوفرة، ومن خلال بعض الحريات الفردية ونظام الإقتصاد الحر . وتسعى السلطة لاستمالة رموز المجتمع ومفكره من خلال إغداق

العطايا والمناصب، وتتمثل الجماهير من خلال إعلان مبادئ الحق والعدل، وتسهيل عمليات النمو الإقتصادي والاجتماعي .

٣ - الترغيب والترهيب (سياسة الإحتواء المزدوج) : وهي سياسة تتبع منهج الجزرة والعصا فمن لا تغريه الجزرة ترهبه العصا .

٤ - التحاور والتعاون (السياسة التلاؤمية) : فترى احتراماً متبادلاً بين السلطة والجماهير ، وحالة من الشفافية والتعددية الحقيقية، وتداول السلطة بشكل سلمى سلس، واللجوء إلى التثقيف والإقناع والحوار في حالة من التوازن الدينامي بين السلطة والجماهير .

الترفيه والتسلية وتعزيز الوضع الراهن:

قد يعتقد البعض أن برامج الترفيه والتسلية هي بطبيعتها برامج محايدة ليس لها علاقة بالأفكار أو القيم أو التوجهات أو الصراعات وأنها لا تتعدى كونها وسائل لملء الوقت وراحة النفس، وهذا الاعتقاد يستفيد منه الذين يخططون لتعزيز الوضع الراهن في مجتمع ما وذلك بزيادة مساحات البرامج والأنشطة الترفيهية والتي تجذب انتباه الناس عما يدور في الحقيقة وتعطيهم إحساساً بأن الحياة تدور بشكل لطيف مبهج وأنهم مدعوون للإستمتاع بما تتيحه لهم الكثير من المؤسسات الترفيهية، أي أننا هنا أمام عملية إلهاء وإغراء، وهي عملية مزدوجة تمتص الكثير من حالات الغضب أو ميول التمرد الشعبي . والبرامج الترفيهية تتجنب تماماً الحديث أو الإشارة إلى أي منغصات أو مشكلات أو صعوبات ولذلك فهي تخلق عالماً وهمياً ولكنه لذيذ يعيش فيه الناس وينسون واقعهم المؤلم .

والدور الأخطر لوسائل الترفيه والتسلية يكمن في الترويج للزعة الاستهلاكية وتعزيز قيمة المتعة والمصلحة الشخصية، وحب المكسب، واستهداف النجاح الفردي، وكل هذه الأشياء تسوق كوسائل إشباع بديلة للحاجات الإنسانية الأرقى كالأمان والحب والتقدير الاجتماعي والحرية والكرامة وتحقيق الذات . وقد نجحت الفضائيات

التلفزيونية ومواقع الإنترنت في جذب اهتمام الجماهير وإلهائها عن معاناتها ومشاكلها وامتصاص غضبها وتأجيل ثورتها، وقد يفسر هذا حالة اللامبالاة الشعبية تجاه أحداث جسام كانت تحرك هذه الجماهير بعنف في الماضي، وكأن هذه الجماهير في حالة تخدير ترفيهي أو إعلامي يشبه إلى حد كبير حالة متعاطي المخدرات الذين يعيشون واقعا وهميا ينعمون به ولا يرغبون في تغييره رغم ما يحيط بهم من كوارث، فالطلاب الجامعيون أو العمال (وقود الحركة الشعبية في الماضي) يسرعون في العودة إلى منازلهم للإستمتاع بالتجوال بين القنوات الفضائية ومواقع الشبكة العنكبوتية وألعاب الكمبيوتر بما تنتجه هذه الأشياء من لذة تغطي كثيرا على عائد المطالبة بالحقوق أو الكرامة أو التغيير . وهكذا يصبح ثمة اتفاق غير مكتوب بين الجميع للمحافظة على الوضع الراهن بما يذخر به من وسائل استمتاع مع القناعة بالإشباع البديل للحاجات الإنسانية والمطالب الشعبية .

مفتاح شخصية الجماهير العربية:

لكي نفهم سلوك الجماهير (ونحن هنا نتكلم عن العالم العربي بشكل خاص) فسنحاول أن نمسك بخيط يدلنا على مفتاح شخصية هذه الجماهير والذي يفسر الكثير من أفكارها ومشاعرها وسلوكياتها، وهذا المفتاح يمكننا بواسطته أن نقرأ الكثير من الظواهر المرتبطة بهذه الجماهير وأن نفهمها بشكل منطقي سلس .

ومفتاح شخصية الجماهير العربية ليس صعب المثل حيث أنه وارد في الكثير من أدبياتنا وتراثنا بشكل مكثف وملفت للنظر، فعلى مدى مراحل التاريخ يطلق لفظ الرعية على الشعوب العربية، واللفظ مأخوذ من البيعة العربية (الرعية بشكل خاص) حيث يكثر مشهد الراعي في صورة رجل أو امرأة يمسك عصا ويهش بها على الغنم ليقودها إلى مواطن العشب ويحميها من الذئب ومن التفرق، والأغنام هنا توضع رأسها لأسفل أغلب الوقت لتأكل العشب أو تشرب الماء (وهذا أغلب فعلها) ولا ترفع رأسها إلا لتهزّه للحظة قصيرة كعلامة على انثناء الشبع . والأغنام تتحرك في

مجموعة يشكلها الراعى طولاً أو قصراً أو عرضاً وإذا شردت منهم واحدة يردّها بإشارة أو ضربة من عصاه . ولا يتصور أن يكون لهذه الأغنام رؤية أو إرادة أو اختيار، وللراعى الحق كل الحق فى بيع بعضها وذبح البعض الآخر دون مسائلة من أحد . هذا هو مشهد عملية الرعى التى اشتقت منها الكلمة، وقد ينزعج القارئ من بشاعة هذه الصورة إذا تخيل نقلها إلى عالم البشر أو اتهام مجموعة من الناس بأنهم يتبعون هذا النمط، ونحن لا نقصد ذلك (وإن كان فى الواقع كثير مما يؤيده) ، ولكن نحاول أن نرى جذور السلوك من خلال تتبع معانى ودلالات التسمية التى استقرت فى طبقات عميقة من الوعى العربى العام فشكلته . قد يبدو هذا المفهوم سلبياً أو موجعاً أو جارحاً خاصة إذا نقله أى شخص من المشهد الرعى الحقيقى إلى المشهد الإنسانى دون تحويرات لازمة تتصل بعالم البشر، ولكن من المؤكد أنه حتى بعد هذه التحويرات يبقى للإسم تأثيراته العميقة والتى نستطيع تتبعها فى صور العلاقة بين الحاكم والمحكوم فى كثير من مراحل التاريخ العربى، فقد كانت السلطة دائماً فى يد الحاكم (الراعى) فهو الذى يرى ويوجه ويجمع أو يفرق ويعطى أو يمنع ويحمى أو يضيع، ولم يكن ثمة دور للرعية (أو الرعايا) إلا الإستجابة (رد الفعل) للراعى . وهذا المفهوم يدعمه مفهوم أخلاقى آخر وهو فكرة المجتمع الأبوى الذى ترى فيه صورة الأب خفاقة عالية وترى فيها صورة الأبناء صغيرة تابعة ومتطفلة . وهذا المفهوم الرعى أو الأبوى يجعل الرعية دائماً فى حالة تبعية وأحياناً فى حالة تسول، فهم لا يمتدّون أن لهم حقوقاً وإنما ما يحصلون عليه هو منحة من الراعى أو من الأب إن شاء أعطاهم إياها وإن شاء منعها عنهم، وهذا يفسر مانراه من ظواهر التزلف والإسترضاء والتسول والتوسل والدعاء بطول العمر للراعى أو للأب المانح القادر . وقد تعجب أنك فى كثير من المجتمعات العربية حين تقدم لأحد خدمة معينة فى حدود وظيفتك أو عمالك تجده يكثر لك من الدعاء وكأنك قدمت له شيئاً لم يكن يستحقه، فى حين أن هذا لا يحدث فى مجتمعات كثيرة تستشعر أن لها حقوقاً تأخذها بكرامة وهى رافعة الرأس شاكرة بموضوعية وأدب، وفرق كبير بين شكر الأحرار ودعوات

المتمسولين، فما نجده في بلاد العرب هو أشبه بدعوات المتمسولين لمن قدموا لهم عطاء، تلك الدعوات التي تظهر فقط أمام صاحب العطاء لمستبدل بعد غيابيه عن أعينهم بأشياء أخرى كثيرا ما تكون مناقضة .

وهذه المفاهيم تختلف كثيرا عن مفاهيم المواطنة التي تستوجب حقوقا وواجبات وتستوجب تفاعلا ناصحا وحيويا بين الحاكم والمحكوم وبين الأب الحكيم وابنه الناصح المسئول .

إن فنحن طبقا لهذا المفتاح أمام سلوك رعايا تابعين لا مواطنين فاعلين إيجابيين، وهؤلاء الرعايا ليست لهم حقوق معروفة واجبة الأداء يأخذونها بعزة وكرامة وإنما لهم عطايا ومنح تأتي إليهم من الراعي وتستوجب ما تستجبه العطايا والمنح من الإنحاء وكثرة الدعاء والثناء والمدح وطلب الرضا والتمنيات بطول العمر للراعي وذريته .

دينامية العلاقة بين الجماهير والسلطة،

حين تكون السلطة منطقية وشرعية وقائمة على الشورى وملزمة بها، وحين تكون الجماهير على درجة جيدة من التعليم والثقافة ولديها ملكة التفكير النقدي يصبح الأمر علاقة سلطة ناضجة بجماهير ناضجة فيسود العقل وتحتل الموضوعية مساحة كبيرة في العلاقة بين الطرفين فلا تتحول إلى حب حتى القديس والإستلاب أو إلى كراهية حتى التدمير . ونماذج ذلك منظومة سياسية واجتماعية تتسم بالسلام وارتفاع معدلات الإنتاج والنمو والإبداع .

أما حين تكون السلطة غير منطقية، أو غير شرعية، أو استبدادية، أو فرعونية، حينئذ تسود ديناميات مرضية مثل الكذب والخداع والنفاق والعدوان السلبي واللامبالاه من جانب الجماهير، بينما تتعامل السلطة مع الجماهير بأذراء وشك وتوجس، وترى أنها غير جديرة بالتحاور والتشاور وإنما تساق بالعصا . وإذا وصفنا نمط هذه العلاقة بمصطلحات علم النفس نقول بأنها علاقة بين والد ناقد مستبد وطفل يميل إلى العدوان

السلبى . وهذا الطفل العدوانى السلبى ينتظر اللحظة المناسبة لينقض على الوالد الناقد المستبد ليحول بذلك إلى طفل متمرّد . وبالتعبير الشعبى الدارج نصف هذه العلاقة بأنها علاقة القط والفأر .

هذين هما القطبين المتضادين على متصل العلاقة بين السلطة والجماهير وبينهما درجات عديدة من أشكال العلاقات حسب نوعية السلطة وطبيعة الجماهير .

تزييف الوعى :

ولكى تتمكن السلطة من قيادة الجماهير دون مواجهات أو مشكلات أو اضطراب للحل الأمنى بكثرة فإنها تقوم بتشكيل وعى الجماهير بما يتفق مع مصالح السلطة، وهى تلج طول الوقت بأن ما تفعله هو فى صالح الجماهير، وقد تتمدى السلطة فى تشكيل الوعى الجماهيرى حتى تصل إلى تزييف ذلك الوعى خاصة حين تكون أهداف السلطة غير مشروعة وغير أخلاقية، لذلك فهى تقوم بتزييف وعى الجماهير حتى يرى تلك الأهداف الذاتية غير الأخلاقية أهدافا عظيمة ومشروعة ويخيل إليه أن السلطة تسعى لصلاحه . وبالطبع فإن هذا العمل يتطلب مهارات عالية لذلك يختار أصحاب السلطة ذوى الكفاءات فى الإعلام الموجه للإلحاح ليل نهار على حواس الجمهور من خلال الصحافة والإذاعة والتليفزيون لإقناعه بما تراه السلطة . وقد يتم التزييف من خلال شخصية كاريزمية فى السلطة أو فى المجتمع يتم من خلالها تسويق أفكار السلطة إلى الجماهير التى تتقبل هذه الأفكار بناء على تقبلها وحبها للشخصية الكاريزمية . وهذا التزييف لوعى الجماهير وبالتالى لخياراتهم يحدث فى الأنظمة المستبدة والأنظمة الديمقراطية على السواء، ولكن تختلف وسائله وأساليبه ودرجة فجأته أو وقاحته من مجتمع لآخر فبينما يحدث فى الأنظمة المستبدة بشكل سلطوى غاشم يمجّد إرادة الفرد ويرفعه إلى مصاف الآلهة نجده فى الدول الديمقراطية يحدث من خلال آلة إعلامية هائلة التأثير تقوم بعمل غسيل مخ للناخب وتوجهه إلى حيث تريد من خلال التأثير على أفكاره ورواه .

والجماهير بعد تزييف وعيها تصبح كائنات انفعالية غير منطقي يميل إلى التحيز على أساس عاطفي وحساس، ويميل إلى الإندفاع في الاتجاه الذي يحدده له من قاموا بتزييف وعيه . وهذا السلوك الجماهيري يستمر على هذا النحو إلى أن تكتشف الجماهير أنها قد غرر بها أو خدعت، وحينئذ يتغير مسارها وتنقض بلا رحمة على من غرروا بها أو خدعوها، وقد يحدث هذا التحول بسبب كارثة كبرى تقع (هزيمة عسكرية ساحقة أو انهيار اقتصادي يهدد لقمة العيش) أو بسبب تراكم جرعات الوعي التي يبثها بعض المصلحون من أبناء الشعب .

الخصائص العامة للجماهير العربية:

١- السلبية:

ربما يدهش بعض المراقبين تلك السلبية الشعبية غير المسبوقة تجاه الأحداث الساخنة، والحقيقة أن هذه السلبية ليست حالة طبيعية وإنما هي نتيجة جهود حثيثة عملت على مدى سنوات طويلة على خلق حالة من السلبية الفردية وإعلاء قيم المصلحة الذاتية، وإعاقة أي بادرة للتجميع أو الفعل، والهدف في النهاية هو التأكيد على بقاء الوضع القائم برضا الجميع .

وقد تحدثنا للتو عن تأثير أجهزة التلفزيون والكمبيوتر على الوعي العام، وهذا سنزيد من رؤية هذا التأثير بطريقة كمية ونوعية، فلو حسبنا الساعات التي يقضيها الناس أمام هذه الأجهزة لوجدناها بالملايين، أي أن هناك ملايين الناس يقضون ملايين الساعات أمام الشاشة وليس لديهم أية رغبة في مغادرة غرف النوم حيث تقبع هذه الشاشة اللذيذة . والأمر لا يقتصر على استهلاك طاقة ملايين الأجساد وإنما يمتد إلى عقولهم، فكثير من البرامج تقتل ملكة التفكير النقدي وتدع الشخص في حالة تلقى سلبى لكل ما يراه على الشاشة أو معظمه فهو مستلق على ظهره يشاهد برامج مبلدة للعقول ومخدرة للتفكير النقدي الواعي ومحشوة بالتفكير الخرافي أو الإستهلاكي وقائلة لأي قدرة على الفعل الإجتماعي الجاد والمؤثر . وهذا النوع من المشاهدة

السلبية يعود المشاهد على أن دوره لا يتعدى حالة المشاهدة فهو كل يوم يرى في نشرات الأخبار من يقتلون أو يدمرون أو يزورون وهو لا يبرح مكانه أمام الشاشة وفي غرفة نومه ومن هنا تتكون لديه عادة الإكتفاء بالمشاهدة وفي أقصى تقدير التحسر على ما يحدث والدعاء على من يفعلون والغضب ممن يسكتون فقط . وربما يفسر لنا هذا سلبية الناس أمام أحداث كانت تحركهم لأقصى درجات التحريك فمثلا حدثت حالات اغتصاب أو محاولات اغتصاب في بعض الميادين العامة دون أن يحدث التدخل الشعبي المتوقع، وحدثت عمليات قتل وبلطجة في كثير من الأحداث دون أن تكون هناك استجابة مكافئة لذلك وكأن الناس تعودوا على المشاهدة دون الفعل من خلال ملايين ساعات المشاهدة التلفزيونية أو الكمبيوترية .

وما يتبقى من الوعي يتم تسكينه أو تخديره بواسطة السينما أو الإذاعة أو الصحف أو المباريات الرياضية أو الانتخابات الشكلية أو الحوارات الإلهائية أو الوعود الزنيقية، وكلها تساهم في امتصاص طاقة رد الفعل الإنساني . وقد يقول قائل إن هذا تجن على وسائل الإعلام والوسائط التكنولوجية الحديثة، فهي وسائل تنوير وإيقاظ للوعي وتحريك للمشاعر ودفع نحو التغيير، وهذا صحيح ولكن في حدود ضيقة تجعل هذه التأثيرات الإيجابية في حكم الاستثناءات في كثير من دول العالم خاصة دول العالم الثالث التي تبقى نقطة للحيولة دون تجاوز البرامج الجادة حد الخطورة أو التأثير، فهي لا تمنع في وجود بعضا من هذه البرامج الموقظة للوعي أو الكاشفة للحقيقة ولكن في حدود تجعلها مجرد تزيين للصورة العامة ودرء للإنهزام بالتزييف الشامل، وتحسين الصورة في الخارج والداخل، مع الإبقاء على التفوق النوعي والكمي لبرامج وفعاليات غسيل العقول وتخدير الهمم وتزييف الوعي والحيولة دون انتصاب الفعل الإنساني في اتجاهات التغيير الحقيقي . فالناس تعرف الكثير عن نجوم الكرة ونجوم الغناء وفانتات السينما وملكات الجمال ومواعيد المسلسلات ومغنى الفضائيات أكثر مما يعرفون عن زعماء الإصلاح وجماعات الصنف من أجل التغيير .

ولا يغيب استعمال الدين في عمليات التخدير هذه من خلال برامج دينية تكريس للتفكير الخرافي وتكرس للإعتمادية السلبية من خلال مفتون يشغلون الناس بقضايا هامشية ومشاهدون وطالبي فتاوى وتفسير أحلام أدمنوا التلقى السلبي والإعتمادية الطفلية الساذجة على ما يقوله المفتون، ونسوا تماماً استغقت قلبك وإن أفنوك وأفنوك فقد باعوا قلوبهم وعقولهم لنجوم الإفتاء كما باعوها قبل ذلك لنجوم الكرة والفن .

ويتعلم الناس مزيداً من السلبية من خلال انتخابات تزور إرادتهم ومن خلال بقاء أوضاع يرفضونها لسنوات طويلة ومن خلال إجهاض المحاولات التغييرية أو الإصلاحية المتكررة أو من خلال فشل الحملات الصحفية الكاشفة للفساد والعوار ثم فشل كل هذه المحاولات في إحداث أى تغيير ملموس، أو من خلال الملاحقات الأمنية المستمرة والضاغطة، كل هذا يحمل الجماهير على الرضوخ للأمر الواقع والإعتقاد فى أن الوضع الراهن قدر لا يمكن تغييره إلا بقدر آخر لا دخل لهم فيه .

٢- القابلية للإيهام والاستهواء والإستلاب:

هذه إحدى الخصائص الهامة فى الجماهير خاصة حين يتدنى مستواها التعليمي والثقافي فتصبح فريسة لأى شخصية قادرة على اللعب على مشاعرها وتصوراتها واحتياجاتها فتندفع بلا عقل إلى التصديق والإلتئاع دون تثبت أو تحقق ويساعد على ذلك غريزة القطيع التي تشكل نوعاً من الضغط الجماعي على الناس فيندفعون إلى اتجاه معين لا لشيء إلا لأن غيرهم مندفعين أو مساقين إلى نفس الإتجاه . وهذه الخاصية يلعب عليها كثيرون السياسيين أصحاب الشخصيات الكاريزمية حيث يمتلكون القدرة على إثهاب حماس الجماهير وتوجيههم إلى حيث يريدون، وفعلًا تستجيب تلك الجماهير وهي مغمضة الأعين وتسلم قيادها إلى من تنق به ثقة عمياء دون أن تسأل إلى أين ؟ . وفى انتخابات العالم الثالث غالباً لا تطرح برامج حقيقية للمرشحين وإنما ترفع شعارات زنانة تحرك المشاعر ولا تنفع العقول فالعقول هنا لا تعمل ولا تفقد أو تنتقد . ويلعب الإعلام

الموجه دورا كبيرا في تسهيل عمليات الإحياء والإستلاب والإستهواء للجماهير الجاهلة الغريزة، وكأن الإعلام هنا يقوم بالدور الذي قام به من قبل سحرة فرعون، فهم يسحرون أعين الناس ويضيفون وعيهم ويحتلون إدراكهم ويوجهونه لخدمة مصالح معينة بعيدة غالبا عن مصالح الجماهير المخدوعة . ويستطيع الإعلام أن يقوم بهذا الدور حتى في الدول الديمقراطية حيث يستغل أدواته المؤثرة في صياغة الرأي العام وصناعته والتأثير في خيارات الناخب وتوجهاته من خلال الإلحاح والتزييف وتسليط الأضواء على أشياء بعيدها وإطفاء الأضواء في مناطق ومساحات أخرى بهدف خلق الصورة المطلوبة لتزييف الوعي وتوجيه الإرادة .

ولا ينجو من هذا التأثير إلا قلة من المثقفين المستنيرين الذين يحتفظون بقدرتهم على الرؤية من خارج إطار القطيع ولديهم القدرة على الاحتفاظ بإدراكهم دون تلوث أو تشويه أو تزييف ولديهم القدرة على التفكير النقدي وتبنيه الجماهير الساذجة المخدوعة . ولهذا يتعرض هؤلاء لمصاعب كثيرة خاصة في النظم الاستبدادية فتلحق لهم القضايا ويخرج بهم في السجون ويستبعدون من مواقع التأثير .

٢- أخلاق العبيد :

حين يعيش شعب من الشعوب تحت أنظمة استبدادية لفترات طويلة في تاريخه دون أن يتمكن من تغيير هذه الأنظمة فإن أفراد هذا الشعب يكتسبون صفات العبيد، فيتعاملون مع كل صاحب سلطة بالخضوع والخنوع والإستسلام، ويرون أنهم غير جديرين بالحياة الكريمة، ويرضون بالفتات الذي يلقى إليهم من يد السيد صاحب السلطة والسطوة . وشيئا فشيئا تذوب الكرامة وتنمحي النخوة والعزة والرجولة وتسد صفات الإنتهازية والنذالة والجبن والنسول المهين، وينطبق على الناس في هذه الحالة ما قاله الشاعر :

خمسون عاما أنحنى

مذ كنت يوما سيدي طفلا رضيعا

واليوم تأمرني لأرفع هامتي

فبكل أسفى سيدى لا أستطيعا

٤- السادوماسوشية:

ومع الوقت يتعود الناس على القهر والإذلال ، بل ويصبح مطلباً نفسياً لهم، إذ يستعدون الشعور بالظلم وخاصة حين تسود ثقافة «يا بخت من بات مظلوم ولا بات ظالم» فالناس حينئذ ينقسمون إلى ظالم ومظلوم، فيختار أغلبهم موقع المظلوم الذى ينتظر إنصافه فى الآخرة من الظالم، وهذه هى بذور الماسوشية فى سلوك الجماهير . وعلى الرغم من هذا الخضوع الماسوشى من الجماهير تجاه كل من يملك سلطة عليهم إلا أننا نجد فى المقابل حالة من السادية تجاه من هو تحتهم، بمعنى أننا نجد الموظف يقبل حذاء رئيسه فى العمل، ثم حين يتعامل مع بقية الناس من الجمهور الذى يتردد عليه لقضاء مصالحه نجده يذيقهم أشد العذاب ويوقف مصالحهم ويذلهم ويبتزهم بوعى أو بغير وعى، وحين يذهب هذا الموظف إلى البيت إما أن تجده زوجاً جباراً مستبداً أو تجده خاضعاً مستسلماً منسحباً وذلك طبقاً لموازين القوى بينه وبين زوجته . أى أن الناس فى هذه الظروف المشوهة تتعامل بماسوشية (خضوع واستسلام وتلذذ بذلك) مع الأعلى وتتعامل بسادية (قهر وتعذيب واستغلال وتلذذ بذلك) مع الأدنى، وتغيب فى هذا الجو العلاقات السوية الناضجة بين أغلب الناس .

الكتلة العرجة:

على الرغم من إمكانية خداع الجماهير واستلابها واستغلالها وقهرها، وربما يستمر هذا لفترة قد تطول إلا أن قوانين النفس وقوانين الجماعات تؤدى لا محالة إلى حالة من اليقظة والإفاقة تؤدى إلى غضبة الجماهير، وهى حين تغضب تتحرك كدينامصور ضخم يفيق من نومه شيئاً فشيئاً وتبدو حركته بطيئة فى البداية ثم يتجه إلى من أذاه فيدهسه بلا رحمة وربما دمر أشياء أخرى كثيرة فى طريقه . وهذه الهبة الجماهيرية وما يتبعها من حركة فى اتجاه التغيير تحتاج لتجمع إرادة نسبة معينة من

الناس في اتجاه واحد، وهذا ما يسمى بالكتلة الحرجة، وهذه الكتلة الحرجة يمكن أن تتكون بإحدى طريقتين :

١- **التراكم**، وذلك بالزيادة الكمية على فترات طويلة نسبياً من الزمن حتى تصل إلى مستوى يؤدي حتماً إلى التغيير .

٢- **الطفرة**، وتحدث حين تستفز مشاعر الجماهير بشكل مؤثر ومفاجئ خاصة فيما يمس لقمة عيشها أو مشاعرها الدينية أو كرامتها الوطنية .

ولهذا تعمل الأنظمة (الإستبدادية بوجه خاص) على منع تكون الكتلة الجماهيرية الحرجة وذلك من خلال بعض أو كل الآليات التالية :

١- **الشفقة**، وذلك بتجريم التجمعات وسلب حق التظاهر أو اشتراط تصريحات يصعب الحصول عليها، أو التفجير من الداخل بواسطة العملاء المندسين في أحزاب المعارضة أو في التجمعات الجماهيرية خاصة الطلاب والعمال لتفجيرها وقت اللزوم من خلال إثارة الخلافات والصراعات .

٢- **الإجهاض**، ويتم من خلال المتابعة الدقيقة واللصيقة لأى بادرة تجمع جماهيرى أو إثارة من أى شخص أو جماعة فيتم إجهاضها قبل أن تبلغ مرادها . ومع تكرار عمليات الإجهاض تسود لدى قوى التغيير حالة من اليأس والإحباط، فلما أن ينصرفوا عما هم فيه ولما أن يتجهوا إلى العمل السرى أو العنف وبهذا يعطوا مبررات لاجتماعهم بدعاوى جنائية تحرمهم من شرف البطولة الشعبية .

٣- **الترويب والترهيب**، حيث يتم احتواء بعض القيادات المؤثرة من خلال الإغراء بالمناصب أو المكاسب أو المكانة الاجتماعية، ومن لا تنجح معه هذه الوسائل تكفيه العصا الغليظة تهوى على رأسه فتدفعه وتردعه من تساورهم أنفسهم بالتفكير فيما فكر هو فيه .

٤- **الرقابة**، وهى عين ساهرة ترصد بدقة أى بادرة تفكير أو نية تغيير فتتدخل

معها بأى طريقة من الطرق السابقة . والرقابة تستدعى عيوننا في كل مكان لرصد أفكار واتجاهات ومشاعر الجماهير، وقد تتم من خلال أفراد سريين أو من خلال أجهزة وتنظيمات أو من خلال مؤسسات شبه علمية .

٥- الإبعاد: وهو طريقة للحفاظ على مراكز الرأي والتأثير خالية من أى بادرة تفكير أو تغيير لا يخدم المصالح القائمة، فتوضع اشتراطات ولوائح معينة تحول دون وصول المعارضين للمراكز أو المناصب المؤثرة . وفي بعض الدول التي تقوم على النظام الطائفي يوضع في الاعتبار أن مستويات معينة من الوظائف لا يتقلدها أبناء طائفة معينة حتى تظل السيطرة في يد الطائفة الأكثر سيطرة .

سلوك الحشد:

اهتم علماء النفس بسلوك البشر حين يتجمعون في أعداد كبيرة حيث اتضح اختلاف سلوكهم في هذه الحالة عن سلوكهم في حالاتهم الفردية، وكأن الحشد (التجمع) يأخذ أبعاداً نفسية تتجاوز مجموع اتجاهات وآراء الأشخاص منفردين، وكان تغيراً نوعياً يطرأ يساعد على خروج أفكار ومشاعر لم تكن متاحة لوعي الفرد في حالته الفردية أو في التجمعات الصغيرة (عدة أفراد)، وهذه هي خطورة سلوك الحشد، وهذا هو السبب وراء حرص السلطة (أى سلطة) على تجنب المواقف الحاشدة للجماهير خاصة حين تكون غاضبة أو تكون ممنوعة من التعبير لفترات طويلة حيث تصبح إمكانات الانفجار المدمر أكثر احتمالاً . ويصف جوستاف لوبون الجماهير في حالة احتشادها وانفعالها واندفاعها وغضبها بأنها أبعد ما تكون عن التفكير العقلاني المنطقي، وكما أن روح الفرد تخضع لتحريضات المذموم المغناطيسي الذي يجعل شخصاً ما يخطئ في النوم فإن روح الجماهير تخضع لتحريضات وإغارات أحد المحركين أو القادة الذي يعرف كيف يفرض إرادته عليها، وفي مثل هذه الحالة من الإرتعاد والذعر فإن كل شخص منخرط في الجمهور يتندى بتنفيذ الأعمال الإستثنائية التي ما كان مستعداً إطلاقاً لتنفيذها لو كان في حالته الفردية الواعية والمتعقلة .

فالقائد أو الزعيم إذ يستخدم الصور الموحية والشعارات البهيجة بدلا من الأفكار المنطقية والواقعية يستملك روح الجماهير . ويمكن تفسير سلوك الحشد على أنه خروج للمشاعر المكبوتة بعد إزالة عوامل الكبت والقمع مع الإحساس بالأمان في وسط المجموع ومع هدير أصوات الشعارات الجماعية ويتيسر من قائد يعرف ما يعمل ببطاقات الوعي الأعماق للجماهير فيناديها ويحركها، أي أن القائد الجماهيري هنا لا يستلج الجماهير ولا ينشئ موقفا جديدا وإنما ييسر خروج مشاعر مكبوتة لديهم ويوجهها إلى حيث يريد بموافقة الجماهير . وفي حالات التجمع والحشد يتكون ما يسمى بالجمهور النفسي، وهو كيان نفسي اجتماعي مؤقت يقوم بدور مطلوب من قبل هذا الكيان . ويصف لويون هذا الجمهور النفسي بقوله : الظاهرة التي تدهشنا أكثر في الجمهور النفسي هي التالية : أيا تكن نوعية الأفراد الذين يشكلونه وأيا يكن نمط حياتهم متشابهة أو مختلفا، وكذلك اهتماماتهم ومزاجهم أو ذكاءهم فإن مجرد تحويلهم إلى جمهور يزودهم بنوع من الروح الجماعية، وهذه الروح تجعلهم يحسون ويفكرون ويتحركون بطريقة مختلفة تماما عن الطريقة التي كان سيحس بها ويفكر ويتحرك كل فرد منهم لو كان معزولا، وبعض الأفكار والعواطف لا تنبثق أو لا تتحول إلى فعل إلا لدى الأفراد المنصوبين في صفوف الجماهير ... إن الجمهور النفسي هو عبارة عن كائن مؤقت مؤلف من عناصر متنافرة ولكنهم متراسوا الصفوف للحظة من الزمن، إنهم يشبهون بالضبط خلايا الجسد الحي التي تشكل عن طريق تجمعها وتوحيدها كائنا جديدا يتحلى بخصائص جديدة مختلفة جدا عن الخصائص التي تملكها كل خلية وفي حالة الذوبان هذه يحدث تلاشي الشخصية الواعية، وهيمنة الشخصية اللاواعية، وتوجه الجميع ضمن نفس الخط بواسطة التحريض والعدوى للعواطف والأفكار، والميل إلى تحويل الأفكار المحرض عليها إلى فعل وممارسة مباشرة، وهكذا لا يعود الفرد هو نفسه، وإنما يصبح عبارة عن إنسان آلي ما عادت إرادته بقادرة على أن تقوده ولذلك يرى لويون أن الجمهور دائما أدنى مرتبة من الإنسان الفرد، فيما يخص الناحية العقلية الفكرية، ولكن من وجهة نظر العواطف والأعمال التي

تثيرها هذه العواطف فإنه يمكن لهذا الجمهور أن يسير نحو الأفضل أو نحو الأسوأ - وكل شيء يعتمد على الطريقة التي يتم تحريضه أو تحريكه بها، . والسلطة تعرف بفطرتها كما تعرف بمفكرها وعلماؤها كل هذه الحقائق عن سيكولوجية الحشد وطبيعة الجماهير أثناء المظاهرات أو التجمعات الهائلة لذلك تحول قدر الإمكان دون تكون هذا الكائن الخطر، وإذا حدث وتكون فإنها تحاول حرمانه من قائد يوجه حركته ضدها، أو تدفع هي بقائده يوجه حركة الجمهور في صالحها، أو تحاول تملق هذه الجماهير بإظهار احترامها وتقديرها (في الوقت الذي تنظر فيه السلطة إلى الجماهير بأنها لا عقلانية ولا منطقية وكأنها تتعامل مع طفل صغير تريد استرضاءه حتى يهدأ ثم تفعل هي ما تشاء بعد ذلك)، وفي حالة السلطة الطاغية المستبدة يكون الحل هو قمع هذه الجماهير أو تفريقها بقوات الشرطة وإذا استدعى الأمر قوات الجيش، وقد تفشل هذه الجهود أو تنجح بناء على موازين القوى بين السلطة والجماهير والتي كثيرا ما تتغير بتعاطف أو انضمام قطاعات من السلطة إلى صفوف الجماهير خاصة حين تكتشف تلك القطاعات أن فردا يريد استخدامها لسحق الجماهير لصالحه وأنه لا يدرك عواقب ما يفعله، خاصة وأن قوى الشرطة والجيش في لحظات حرجة في المواجهة تتذكر أنها منتمية إلى هذه الجماهير انتماء قرابة وانتماء مصير، وهنا تتمرد على رأس السلطة (خاصة إذا كان فردا) وتتحاز إلى الجماهير فتقلب موازين القوى بسرعة وتتنصر إرادة الجماهير .

وفي وسط الحشد يشعر الفرد بالأمان لأنه الآن جزء من كيان ضخم يصعب عقابه أو مساءلته، ويتمركز الشخص حول هذا الكيان الضخم أكثر من تركزه حول ذاته، ويضعف التزامه بالقيود السياسية أو الاجتماعية أو الأمنية أو الأخلاقية، ويتوحد مع الجموع الهائلة في حركة أقرب ما تكون إلى حركة القطيع، وتصبح العواطف الملهبة هنا هي سيدة الموقف فتتحرك الجموع بمشاعر الحرمان أو الرغبة أو الظلم أو القمع أو الإحباط أو الغضب .

وسلوك الحشد من الناحية النفسية أشبه ما يكون بالهستيريا الجماعية حيث يبدأ الحشد بفرد أو مجموعة من الأفراد يظهرون حماساً معيناً بشكل مؤثر فينتقل هذا الحماس بما يشبه العدوى إلى الأفراد المحيطين بهم ثم تتسع دائرة العدوى بسرعة تتوقف على قدرة المحركين للحماس وعلى الحالة الانفعالية لبقية الجموع وكل هذا يحدث بشكل غير واع . ولكي يحدث هذا لابد من وجود أرضية مشتركة تدعم انتقال هذا الحماس وتضاعفه بشكل تلقائي وسريع، كأن يكون تمسكاً وحباً لفريق كرة معين أو كرهها وعضباً تجاه شخص أو نظام معين، أو استجابة لشائعة أو فكرة تجد لها في اللاوعي مقابلاً يدعمها، كل هذا يوفر أرضية مشتركة للحركة الجماعية غير الواعية والذي يفجر طاقات طال كبتها في اللاوعي الفردي والجمعي على السواء .

وسلوك الحشد لا يقتصر على المواقف السياسية التي نراها في المظاهرات، وإنما نراه أيضاً في مباريات كرة القدم حيث تندفع الجماهير في حماس طاغ نحو تأييد فريق معين أو الغضب من قرار الحكم فينفلت عيارها وتندفع في خطورة بلا ضابط أو رادع، وقد يؤدي ذلك إلى كارثة يموت فيها الكثيرون أو يصابون .

ومثال آخر لسلوك الحشد حدث في وسط القاهرة في شارعى عدلى وطلعت حرب وأمام سينما مترو حين حضرت إحدى الرافصات لترقص أمام السينما ترويجاً لفيلمها، واندمجت في الرقص وظهرت ملابسها الداخلية المثيرة وسط حماس الشباب الهائج فاستدعى ذلك من ذاكرتهم صورا ومشاهد أكثر عرى للراقصة واستدعى بعضهم أو أكثرهم مشاهد تسربت عبر اسطوانات كومبيوتر تصور الراقصة في أوضاع جنسية، إضافة إلى ذلك كان هناك مطرب شعبى مبتدئ دخل عالم الشهرة من خلال أغنية تتحدث عن العنب لتسقط عليه تلميحات وتصريحات جنسية فاضحة ومثيرة، كل هذا في أول أيام عيد الفطر عام ٢٠٠٦ حيث يتناول بعض الشباب أنواعاً من المخدرات والمسكرات تساعد على إزابة ضمائرهم وانفلات رغباتهم وغرائزهم وهنا انطلقت الجموع الهائجة من الشباب في حالة سعار جنسى غير مسبوقة في وسط

مدينة القاهرة تحت سمع وبصر الناس والأمن وكان الجميع فى دهشة ربما لتسارع الأحداث واختلاط الحابل بالنابل، كل هذا حدث على الرغم مما هو معروف عن المجتمع المصرى أنه مجتمع متدين ومحافظ، وذلك دليل على أن هناك شئ ما كان يجرى تحت السطح مفاده أن هناك أعدادا هائلة من الشباب تعاني كبتا وجوعا جنسيا ولا تجد منصرفا لذلك بل تجد استثارة مستمرة لكل ذلك عبر الفضائيات ومواقع الإنترنت، كل هذا تفجر فى لحظة معينة وفى ظروف معينة فتحولت أعداد غفيرة من الشباب (الذى ربما يبدو كل منهم بمفرده مؤدبا وملتزما بالدين والأخلاق والعرف والتقاليد) إلى حيوان يبحث عن إشباع شهواته خاصة حين تيقن من غياب أو ضعف الضابط الأمنى والإجتماعى فى هذا السياق .

مراجع الباب الثاني

- جوستاف لوبون . سيكولوجية الجماهير . ترجمة هاشم صالح، الطبعة ١٩، دار الساقي، بيروت، ١٩٩١
- سالم القمودى (١٩٩٩ م) . سيكولوجية السلطة (بحث فى الخصائص النفسية المشتركة للسلطة) . الطبعة الأولى، مكتبة مدبولى، القاهرة.
- عزالدين العلام (٢٠٠٦) . الآداب السلطانية . عالم المعرفة، ٣٢٤ الكويت .
- هرييت شيلار (١٩٩٩) . المتلاعبون بالعقول . ترجمة عبدالسلام رضوان، عالم المعرفة ٢٤٣، الكويت .

الباب الثالث

(سيكولوجية المعارضة)

سيكولوجية المعارضة

إشكاليات التعريف والإيعاءات:

حاولت كثيرا أن أسأل معارفى وأصدقائى وغيرهم ممن ألقاهم مصادفة (على اختلاف توجهاتهم وثقافتهم) عن إحياءات كلمة معارضة، وكانت الردود تدور حول المخالفة والإختلاف، والمشاغبة والمشاكسة، وحجب الشهرة، والمظاهرات والعنف والإعتقالات، وقلب أنظمة الحكم، والخيانة، والمحاكم العسكرية، والمقاتلات العنيفة فى الصحف، والخروج على النظام العام، والقلة المارقة، وشق الصف، وتكدير الصفو العام، والصراع على السلطة، ومحاولة إثبات الذات بالإختلاف (خالف تعرف .. أو تضريب)، والخروج على الصف، والناس المغامرين، والمتهورين إلخ، ومن الملاحظ أن أغلب التعبيرات تدور حول معان سلبية (مع استثناءات قليلة) وكأنها استخدامات عصرية لنفس مقولة فرعون إنهم شرذمة قليلون وإنهم لنا لغائظون، ووصف الحكام المستبدين فى المراحل التاريخية المختلفة لمعارضيتهم بأنهم قلة مارقة، وهذا يعكس سلبية مفهوم المعارضة أو تشويهه أو اختزاله فى الثقافة العربية، وربما يستغل البعض هذا المفهوم السلبى أو المختزل أو المشوه لعزل المعارضة فى كتئونات صغيرة غير فاعلة، ووصمها بالتهور وعدم المسئولية والنزق والطمع والإنحراف . ويبدو أن هناك مشكلة تاريخية لنا مع المعارضة فعلى مدار التاريخ كان ينظر إليها على أنها حركات مارقة أو أصوات نشاذ أو خروج على الإجماع، أو خراف ضالة تخرج عن القطيع فيأكلها الذئب، وهذا موقف ربما يحتاج لسنوات كى يتم تعديله فى الوعى العام .

فإذا جئنا إلى مفهوم المعارضة من الناحية النفسية والعلمية والحياتية فإننا نجد أن المعارضة تعنى رفضا كاملا لإدارة السلطة إذا ما كانت هذه السلطة غير شرعية، فهى لا ترضى منها بأى شئ وتسعى لزعزعتها من الأساس لكونها غير شرعية، ولا ترضى من هذه السلطة بأى تعديل حتى ولو كان بعضه إيجابيا، فغياب الشرعية هنا

عن السلطة يجعل المعارضة في حالة رفض مطلق لا يقبل التفاهم، وهنا تكون المعارضة والسلطة في حالة استقطاب وصراع شديد لأن كل منهما يسعى لاجتثاث الآخر من جذوره وتصفيته نهائياً، أى أن العلاقة هنا علاقة استيعادية واستبدادية واستيعادية من جانب السلطة وعلاقة رفضية اجتنائية من جانب المعارضة، وهذا أسوأ نموذج للعلاقة بين السلطة والمعارضة ولا يستبعد فيه العنف بكل أشكاله، ويدفع المجتمع ثمنا باهظاً جراء هذه العلاقة وذلك الصراع .

أما إذا كانت السلطة شرعية فإن المعارضة هنا تعنى رفضاً لكيفية ما لتنفيذ إدارة السلطة أو سعياً إلى تحويل أو تعديل الكيفيات والوسائل التي تتم بها تلك الإدارة، والعلاقة هنا بين السلطة والمعارضة تكون منطقية وموضوعية، ومنضبطة بقواعد اللعبة السياسية القائمة على مبدأ التعددية وتداول السلطة بطريقة سلمية شفافة من خلال صناديق الانتخابات، وبدلاً من أن تتصارع السلطة والمعارضة لتصفية بعضهما البعض (كما في النموذج السابق) نجد أن كلا من السلطة والمعارضة يتوجهان إلى المواطن (صاحب المصلحة الحقيقي) لإقناعه بما يريد كل منهما على أمل الحصول على ثقته في أقرب انتخابات تصعد بهذا أو ذاك إلى موقع السلطة (الموقفة بالضرورة) وليس إلى سدة الحكم (كلمة سدة هذه تعطى إحياءات بسد الطريق على أى تيار آخر لتبادل السلطة ولهذا يكثر استخدامه في العالم العربي لأسباب مفهومة) . وقد تستهجن المعارضة بناءً على تصور ديني يفترض السمع والطاعة لولى الأمر حتى ولو كان فاسقاً ما دام لم يمنع الناس من الصلاة (كما هو المعتقد لدى طائفة من علماء الدين يدعمهم أو يدفعهم الحكام المستبدون لتسيخ هذه المفاهيم على أساس أن الفتنة الناتجة عن الخروج على الحاكم المستبد أشد خطراً من الإستبداد في رأيهم أو رأى المستبد الذى يستثمر هذا الموقف فيعيس في الأرض فساداً واستبداداً، ثم تحدث الفتنة بعد ذلك كنتيجة طبيعية للفساد والإستبداد فيدفع الناس ثمن الفتنة مضافاً إلى ضريبة الفساد والإستبداد)، أو يفطر إلى المعارضة على أنها خروج على إجماع الأمة،

أو يقرن بينها وبين مجموعات نالها وصمة المروق الديني أو السياسي أو الإثنيني معا كالخوارج والمعتزلة والفرق الضالة أو المارقة . ونجد أن المستبدن على مدار التاريخ العربي يحبون أن تترسخ هذه المعاني لدى الناس فينظرون برؤية إلى كل مخالف أو معارض، ويستحضرون في وعيهم بشكل تلقائي كل سمات المروق والعصيان والتمرد والفتنة .

المعارضة داخل النفس:

يقول هنري مري في وصفه للمنظومة النفسية داخل الشخصية : الشخصية أشبه بمؤتمر كامل يضم عددا كبيرا من الأفراد، منهم الخطباء وجماعات الضغط والأطفال، ومنهم الفرغاثيون والشيوخيون والإنعزالئون وتجار الحروب، وفيهم المستقل والمحافظ ومبني الأموال ومقايض الأصوات، وبينهم أشباه قيصر والمسيح وميكافيلي ويهوذا وبرومثيوس الثوري .

فمن المعروف أن النفس ليست شيئا واحدا وإنما هي عدة كيانات تتناغم أو تتصادم أو تتكامل مع بعضها، وحصيلة تفاعل هذه الكيانات هو الذي يحدد حالة الصحة النفسية من عدمها، وقد اختلفت تسمية هذه الكيانات من مدرسة لأخرى، ففي مدرسة التحليل النفسي نجد الـهو (الجزء من الشخصية الملى بالرغبات الجنسية والعدوانية غير المقبولة اجتماعيا)، والـأنا الأعلى (الجزء من الشخصية الذي يحنو على القانون الديني والأخلاقي ويهتم بموضوعات الحرام والحلال والصحيح والخطأ من المنظور الأخلاقي)، وبين هذين الكيانين المتباعدين يوجد الـأنا (وهو الجزء الموضوعي المحايد في الشخصية فهو يهتم بالحقائق الموضوعية ويركز على الجوانب الواقعية وعلى حسابات المكسب والخسارة، ويقوم بالتوفيق بين رغبات الـأنا المندفعة والخطرة والمرفوضة اجتماعيا وبين احتياجات الـأنا الأعلى وواقع المجتمع، أي أنه يشكل عامل التوازن داخل الشخصية) . والتركيبية النفسية للشخصية تتوازن بوجود هذه الكيانات في حالة توازن وتفاعل، فإذا طغت إحدى هذه الكيانات على الأخرى أو

استبعدتها أو أضعفتها هنا ينتج الإضطراب، فمثلا إذا طغى الـهو وجدنا الشخص منفصلا نزويا عابثا أو عدوانيا، وإذا طغى الـأنا وجدناه متشددا متعصبا صارما متجهما مكبلا وكابتا لقوى النفس و وإذا طغى الـأنا وجدنا الشخص يميل إلى الحلول الوسط ويتحول إلى شيء أشبه بالكومبيوتر لا حياة فيه ولا لون ولا طعم، وكأنه مجموعة حسابات وأرقام ليس إلا . أما إذا أتيحت الفرصة لهذه القوى والكيانات أن تعمل بتوازن وتكامل فنحن أمام شخصية متوازنة ومتعددة الأبعاد ذات لون وطعم مميز .

وفي مدرسة التحليل التفاعلاتي للعالم النفسي إريك برن نرى النفس تتكون من ثلاث كيانات هي الطفل والوالد والراشد، فذات الطفل تحوى الرغبة في الحركة والإنطلاق والعفوية والإبداع، وذات الوالد تميل إلى الضبط والربط والإنزام بالقواعد الدينية والأخلاقية، وذات الراشد تميل إلى الواقعية والموضوعية، ويحدث التوازن في الشخصية من خلال تبادل الأدوار بين هذه الذات المختلفة حسب ما تقتضيه المواقف والظروف، فإذا كنا في عيد أو نزهة فإن ذات الطفل تنشط لتواكب ظروف الفرح والبهجة والإنطلاق، إما إذا كنا في موقف تربوي في المدرسة أو المسجد أو البيت فإن ذات الوالد تنشط لدى المربي، فإذا ذهبنا للعمل نحتاج ذات الراشد الموضوعية الواقعية لتضبط حركة الإنتاج بحسابات المكسب والخسارة، وهذه الذات -أى ذات الراشد - هي عامل التوازن في الشخصية حيث تتسم بالنضج والتروى والقدرة على ضبط إيقاع الحياة بعيدا عن نزق الطفل وتحكمات الوالد .

وفي التصور الإسلامى هناك النفس الأمارة بالسوء (المشحونة بالرغبات والشهوات والمندفة نحوها) ، والنفس المطمئنة التى توازنت فيها القوى وتناغمت حركتها ورضيت عن الله ورضى عنها الله وأعطت للدنيا حجمها وحققها وللآخرة أيضا حجمها وحققها، وتطلعت إلى معالى الأمور وتنزهت عن الدنايا، وأخذت من الحلال ورضيت به وتعففت عن الحرام وعافته، ثم تأتى النفس اللوامة وهى نفس تتأرجح بين رغبات النفس الأمارة بالسوء واضطراباتهما وبين رضا وسكينة النفس

المطمئنة . والإنسان تتناوبه تلك الأحوال من وقت لآخر وتتوقف صحته النفسية على قدرته على إدارة المنظومة الشخصية بين هذه القوى بعضها البعض، أما محاولات الاستبعاد أو الإلغاء أو التكرار لجزء من أجزاء الشخصية فإن نتيجته اضطراباً نفسياً بشكل أو بآخر لأن ثمة نوع من التوازن المطلوب بين القوى المختلفة يخلق تنوعاً وانسجاماً في داخل النفس .

وهناك تصور للخريطة النفسية على أنها تتكون من ثلاث دوائر : دائرة المعرفة (تحتوي الأفكار والنشاطات العقلية المجردة) ، ودائرة العاطفة (تحتوي المشاعر والوجدانات والإنفعالات) ، ودائرة السلوك (تحتوي كل أنواع السلوك من حركة وكلام) . ولكي يكون الإنسان صحيح نفسياً يجب أن نرى توازناً بين هذه الدوائر وتناغماً وتبادلاً للأدوار حسب الظروف والمواقف والملابسات، ففي المواقف العقلانية الذهنية نجد أن دائرة المعرفة تتولى قيادة الشخصية، وفي المواقف العاطفية تتراجع دائرة المعرفة بطواعية ومرونة وتترك المجال لدائرة العاطفة، أما حين يكون الكلام أو الحركة مطلوبان لذاتهما أو للتعبير عن دائرتي المعرفة والعاطفة فإن دائرة السلوك تتقدم لتقوم بالمهمة، وكل هذا يحدث في توازن وتناغم ومرونة وسلام . أما إذا استبدت دائرة منهم - أيا كانت - بالظهور فإن ثمة اختلال يحدث في الشخصية يجعلها ناقصة أو مبنورة أو مشوهة، وهنا يحدث المرض أو أحادية الرؤية أو الوجود، وهي أشياء عكس الفطرة التعددية في النفس البشرية، فمثلاً إذا استبدت دائرة المعرفة نجد أن الشخص عقلانياً مجرداً أكثر من اللازم، لذلك يفقد مذاقه كإنسان متكامل، أما إذا طغت دائرة العاطفة فنجد حماسياً وإنفعالياً أكثر من اللازم مما يجعله في دائرة الإندفاع والتهور، أما إذا طغت دائرة السلوك فنجد بهتم بالكلام والطقوس والمظاهر الخارجية على حساب المعنى العميق وعلى حساب الوجدانات التي تعطي لونا وطعماً للأشياء . وهكذا سنة الله في النفس (كما هي في الكون والحياة) أن تكون هناك قوى وكيانات مختلفة ومتعددة تتبادل الأدوار والقيادة والتوجيه والتأثير، وذلك يضمن

للحياة التناغم والسلام والإستقرار، أما في حالة استبداد كيان واحد بالسيطرة على النفس فإن الكيانات الأخرى قد تضمر وتموت وتترك الكيان المستبد يأكل بعضه بعضا حتى يموت مثل خلايا السرطان الجامحة والطامعة، أو أن هذه الكيانات المستبعدة تكمن وتنتظر الفرصة للإفصاض على الكيان المستبد وقهره، أو تحدث انشقاقات وتصدعات في الشخصية من وقت لآخر تعبر عن أزمة داخلية لم تجد حلا تكامليا أو صيغة للتعايش بين قوى النفس المختلفة التي خلقها الله وشاء لها أن تؤدي وظائفها داخل المنظومة النفسية .

شرعية السلطة وشرعية المعارضة:

قد تقوم السلطة على شرعية دينية (الحكم بأمر الله أو بتفويض من الله كما يدعى الحاكم)، أو على شرعية ثورية (مبنية على تخلص الشعب من سلطة استعمارية أو حاكم ظالم) أو على شرعية قبلية (أقوى القبائل شكيمة هي التي تحكم) أو على شرعية القوة (من يملك الجيش هو الذي يحكم) أو على شرعية دستورية (من خلال أحكام الدستور وصناديق الانتخابات)، أو على شرعية تفيقية تزويرية (من خلال شكل دستوري مزيف وعن طريق انتخابات تم تزويرها) . والسلطة الشرعية الدستورية هي أكثر السلطات موضوعية وواقعية وتوازنا وأقربها لتحقيق السلام الإجتماعي والتوازن بين قوى الشعب المختلفة لأنها تسمح بالتعبير المتوازن لكل القوى والطوائف التي يتشكل منها المجتمع، أما بقية الشرعيات الأخرى فهي تفتقد لهذه الموضوعية وتفتقد لحالة التوازن ولقيمة العدل، ولذلك تجدها في حالة ترجس ويسيطر عليها الهاجس الأمني بشكل دائم كالفقطة الشرسة التي خطفت قطعة لحم وتعرف أن هناك من يطاردوها، فتجد مبالغة في إظهار القوة (عربات الأمن في كل مكان تحمل جحافل الجنود المدججين بالسلاح) والبطش السلطوي (عمليات الإعتقال والتعذيب وانتهاك الأعراض... وتعمد إظهار ذلك وشيوعه لدى الناس بصرف النظر عن ثمنه السياسي داخليا أو خارجيا)، وتجد توقفا تاما عن ممارسة السياسة بقوانينها ووسائلها

والإكتفاء بالضبط الأمنى والضغط الأمنى والتوجيه الأمنى، فالمفهوم السائد هنا عن الشعب أنه قطع، والقطع لا يساق إلا بالعصا .

أما شرعية المعارضة فتأتى من رغبة حقيقية لدى الناس فى تغيير السلطة (إذا كانت غير شرعية) أو تعديل كيفية ممارستها للسلطة (إذا كانت شرعية) . وعلى الرغم من أن المعارضة تتشكل من النخبة غالبا إلا أنها لكى تقوى وتنجح لابد وأن تكون معبرة عن أشواق واحتياجات قطاع مهم من الجماهير يشكلون الدعم والحماية لها من محاولات بطش السلطة . أما إذا كانت المعارضة تشكل فقط رؤية النخبة دون جذور جماهيرية فإن ذلك لا يمنحها شرعية مهما كان بريق أفكارها ومبادئها . وهذا يطرح سؤالا مهما : هل تبدأ المعارضة من القمة أم من القاعدة ؟ والجواب هو أن تفاعلا ما غير منظور يحدث بين القاعدة والقمة، فالقمة تستشعر رفضا معينا لبعض الأوضاع فتقوم هى ببلورة هذا الرفض وتنشيطه لدى القاعدة، ثم تشكل مسارات تستقبل فيها جهود القاعدة ومساهماتها وتقود العمل نحو إحداث ضغط على السلطة يكفى لأن تغير السلطة فى نفسها أو تغييرها بالكامل . ولكى نحافظ المعارضة على شرعيتها فإنها مطالبة بأن تلتزم بقواعد اللعبة السياسية والاجتماعية وأن لا تستجيب لاستفزازات السلطة بهدف جرّها إلى ممارسات غير شرعية وبالتالي تجد السلطة مبررا لتصفيتها، وهذه تكاد تكون أهم وسيلة تستخدمها السلطة لتصفية معارضيهما وتجريدهم من شرعيتهم، وقد تلجأ إلى الكذب أو التلغيق أو تسغل أخطاء المعارضة أو تدفعها لارتكاب الأخطاء المبررة لاجتثاثها بدعوى خروجها على الشرعية .

والمعارضة فى حقيقتها ليست خروجا على الشرعية أو خيانة أو تأمرأ أو عصيانا أو تمردا (كما تحب السلطة المستبدة أن تسميها أو تصفها)، ولكنها فى الحقيقة جزء مهم من منظومة الشرعية، لا يحدث التوازن السياسى أو الاجتماعى بدونه، فالرأى لا تتضح قيمته وأهميته وصوابه من عدمه إلا بوجود الرأى الآخر الذى يعضده أو يفنده أو يعدله أو يعارضه، كل ذلك بعيدا عن التآمر أو الخيانة أو العصيان

أو العمل السرى الذى يعطى السلطة المستبدية وغير المستبدية الحق فى تصفية المعارضة أو قمعها أو تشويهاها .

والمعارضة فى مفهومها السوى هى حوار بين كيان ناصح وكيان ناضج آخر يختلفان فى الرؤى والمفاهيم والممارسات ويتناقسان فى تقديم الأفضل للجماهير صاحبة المصلحة العليا، أما فى الأوضاع غير السوية، فإن العلاقة تكون بين سلطة والدية (تدعى ملكية الحق والحقيقة والتوجيه المطلق) ومعارضة تأخذ دور الطفل المتمرد الساخط المنفلت، والذى يعطى التبرير للسلطة الوالدية لقمعه (راجع نموذج مسرحيتى مدرسة المشاغبين والعيال كبرت لترى العلاقة - فى شكل كوميدى - بين سلطة والدية مستبدية وغير منطقية وبين ذات أو ذوات طفلية غير ناضجة تعطى للسلطة الوالدية المبرر للوصاية الدائمة عليها) .

وشرعية المعارضة تبدأ من البيت حيث يتربى الأولاد والبنات على أن لهم الحق فى إبداء آرائهم بحرية وبشكل بناء مع الإحتفاظ بواجب الإحترام للأبوين ككبار لهما تجربتهما وسلطتهما الأبوية، وينتقل هذا المبدأ إلى المدرسة فيستشار الطلاب فى الكثير من أمور العملية التعليمية دون انتقاص من حق المدرسين والمديرين والموجهين أصحاب العلم والخبرة، ويتصاعد هذا النموذج المحترم للرأى والرأى الآخر إلى كافة المؤسسات حتى يصل إلى المؤسسة السياسية فى صورته الناضجة الراشدة . ويدون ذلك النمو الطبيعى والتصاعد الهرمى الراسخ ببناء المعارضة محاطا بالكثير من الشكوك، وهذا هو الوضع القائم فى مجتمعاتنا العربية، فالتشعوب تتطمح إلى الحرية والتعددية والمساواة والعدل على المستوى السياسى الأعلى فى حين تفتقد كل هذه القيم على كل المستويات بدءا من الأسرة مروراً بالمدرسة والمسجد والكنيسة وأماكن العمل والمؤسسات والأحزاب الشكلية (فى حالة وجودها) والجماعات .

والنظم الإستبدادية قد تحرم مجموعات معارضة من الشرعية (من خلال حظر نشاطها أو تجريمه ووضعها تحت سيف القانون المدنى العادى أو قانون الطوارئ أو

القانون العسكرى) وبذلك تدفعها للعمل السرى الذى قد يتحول فى أى وقت إلى عنف وتمرد وعصيان، وقد يجر المجتمع إلى حالة صدام بين العنف والعنف المضاد، وصراع غير سلمى على السلطة يدفع المجتمع كله فيه ثمنًا فادحًا . وهذا ما يجعل مبدأ المعارضة الشرعية تحت مظلة الدستور (وليس مظلة السلطة ورؤيتها فقط) أساسا هاما فى استقرار المجتمعات . وقد ثبت عمليا أن المجتمعات التى أسست بناءها السياسى والإجتماعى على مشروعية السلطة والمعارضة هى المجتمعات الأكثر استقرارا والأكثر شفافية والأكثر عدلا والأقل فسادا، والعكس صحيح فى المجتمعات التى ترفض المعارضة أو تخونها أو تلجمها أو تسحقها .

دوافع المعارضة:

المعارضة من أجل المعارضة: ويلجأ لهذا النوع شخصيات معينة يمكننا تقسيمها إلى عدة أنواع :

١- **الشخصية النرجسية:** وهو شخص محب لذاته ومعجب بها ويشعر أنه متفرد وأنه جدير بالشهرة والمكانة لذلك يسعى لنيلهما من خلال تبني موقف معارض يمنحه تميزا وتفردا وتألقا .

٢- **الشخصية الهستيرية:** يهتم صاحبها بالإستعراض وجذب الإهتمام والإثارة حتى ولو كلفه ذلك مواجهة المتاعب من سجن أو تشهير، فهو فى النهاية يحقق أهدافه من الشهرة وتسليط الأنواء

٣- **الشخصية البارانونية:** وهى شخصية تشعر بالإضطهاد والظلم دائما وتميل إلى الشك وسوء الظن، وتكره السلطة - أى سلطة - وتقاومها باستماتة .

٤- **الضئال الجبيلة والمهمشة:** خاصة من الشباب الذين يفتقدون لفرص العمل وفرص الترقى فيصيبهم الإحباط والغضب من السلطة القائمة التى يشعرون أنها السبب فى معاناتهم، فيأخذون موقف المعارضة تعبيراً عن غضبهم وسخطهم وربما

بحثاً عن فرصة لتحقيق ذواتهم المنسحقة أو المهمشة أو المستبعدة، فهم قد فشلوا في تحقيق أحلامهم وفشلوا في الاندماج في المجتمع، ولم يبق أمامهم إلا تصدير إحباطاتهم وصراعاتهم إلى الخارج من خلال الإشتباك مع السلطة ورموزها ومؤسساتها بصرف النظر عن نتائج هذا الإشتباك .

والمعارضة في هذه الحالات تكون سطحية وبدائية وغير ناضجة ومشتتة ويمكن شراءها أو ترويضها أو احتواءها أو ابتزازها من قبل السلطة .

المعارضة من أجل إسقاط السلطة :

وهذا النوع من المعارضة يجمع الساعطين والغاضبين من تيارات مختلفة فيعملون على حشد الجماهير لهدف واحد فقط وهو إسقاط السلطة التي يعتبرونها في نظرهم غير شرعية أو ظالمة أو فاسدة، وهذا الهدف يستغرقهم تماماً بحيث لا يفكرون في احتمالات البدائل، وهل ستكون أفضل أم أسوأ من السلطة القائمة . والدافع الوحيد لهذه المعارضة هو الغضب والسخط على السلطة القائمة والرغبة في تغييرها مهما كان البديل لها حتى ولو كان الشيطان نفسه فهو في نظرهم أفضل من الوضع القائم .

المعارضة من أجل الإصلاح :

وهي لا تسعى إلى تغيير السلطة القائمة بقدر ما تسعى إلى تعديل وتطوير وتحسين أداءها من خلال ما تبديه من ملاحظات وانتقادات، ولكن هذا النوع من المعارضة قد يتحول إلى الرغبة في إسقاط السلطة القائمة لكي يحل محلها في حالة يأسه من تعديل مسارها أو إصلاح حالها .

المعارضة من أجل الوصول للحكم :

وهي معارضة لا تهتم بطبيعة النظام القائم وفساده أو صلاحه وإنما تهتم بكيفية الوصول إلى كرسي الحكم، ولهذا تتصيد الأخطاء للسلطة القائمة لإبعادها عن السلطة وتسلم مقاليد الحكم منها . وقد يكون الدافع لذلك براجماتياً أو قبلياً أو طائفياً أو دينياً .

المعارضة من أجل التوازن والتكامل:

وهي وضع مثالي للمعارضة قد لا يوجد كثيراً في الواقع، فهي تهتم بصالح الأمور بصرف النظر عن يديرها ولديها القدرة على احترام وتقدير إيجابيات السلطة في الوقت الذي تنتقد فيه بموضوعية سلبياتها وأخطائها، وهي لا تنتقد فقط وإنما تطرح البدائل والحلول الواقعية مدفوعة بالحرص على المصلحة العامة . وهذه المعارضة تكون على درجة عالية من الفهم والإدراك وبالتالي يكون تأثيرها أقوى في السلطة التي تعارضها وكذلك في تشكيل الرأي العام للمجتمع الذي تنتمي إليه . والمعارضة التكاملية لديها المرونة والجاهزية للانتقال من موقع المعارضة إلى موقع السلطة ثم العودة بعد ذلك إلى موقع المعارضة حسب ما تقتضيه المصلحة العامة وتوازنات القوى والمصالح .

المعارضة بين الهدم والبناء:

يقول جون كينيث في كتابه تشریح السلطة (ترجمة عباس حكيم، ص ٩٩- ١٠٠ ، دمشق ١٩٩٤) : قد لا يكون أمراً عادياً على الدوام أن يتبادر إلى ذهن الفرد بصورة فورية البحث عن وسائل مقاومة السلطة التي لا يرغبها، وكيف يتمكن من حلها وتفكيكها - يعلن بأن ممارستها غير ملائمة وغير شرعية وغير دستورية، وظالمة أو شريفة، ويجب أن يتم لجمها، أو منعها من الممارسة، فالحكومة متسلطة جداً، ولهذا يجب أن تكون أقل حجماً وأقل تدخلاً في شئون المواطنين، وأقل هيمنة - أي أن شيئاً ما لابد من فعله كي تخف سيطرتها .. هذا ما يبدو أنه رد الفعل الأول المنطقي على السلطة . أي أن المرء يسعى إلى أن يحد من ممارستها، أو يمنعها كلية، ومع هذا فليس ذلك هو الرد الذي يلجأ إليه الناس عموماً على الصعيد العملي، كما أنه ليس الرد الذي يجده المقاومون للسلطة أجدى من غيره، إنما الرد الفعال والأكثر تداولاً على ممارسات سلطة غير مقبولة هو العمل لإنشاء موقف مضاد لها .

ومن هنا نفهم بأنه ليس كافياً أن تنتقد المعارضة السلطة وممارساتها ورموزها ليل نهار، ولكن لا بد من أن يكون لدى المعارضة تصوراً بديلاً يغطي كافة أو أغلب

العناصر التي يحتاجها الناس لقيام حياتهم، فالناس بطبيعتهم يخشون التغيير خاصة إذا كان نحو مجهول، وهم على استعداد لتحمل وقبول السلطة القائمة بأخطائها ومظالمها وحتى فسادها إذا كان البديل هو الفوضى أو المجهول . إذن فالمعارضة لا تنجح أبدا بمجرد انتقادها للأحوال القائمة (كما هي العادة في المعارضة الصحفية أو الإعلامية عموما)، ولكنها تنجح إذا فعلت ذلك إضافة إلى تكوين تصور واضح لبديل السلطة من البرامج والمؤسسات والقيادات (وهذه مهمة الأحزاب وجماعات الضغط ذات الرؤية التكاملية والقدرة على إعطاء البديل العملي الواقعي الذي يحمي من الفوضى ومن المجهول . ولهذا نجد كثير من النظم لا تقلق أبدا من المعارضة الصحفية أو الإعلامية لأنها تعرف أنها غير قادرة - مهما بلغت حدتها - على تغيير النظام أو تعاقبه، خاصة إذا كانت السلطة قادرة على تفكيك أو تفجير أو لجم الأحزاب والجماعات القادرة على طرح البديل العملي للسلطة . بل إن الانتقاد الإعلامي للسلطة قد يفيدنا من حيث يعطي صورة ديمقراطية خادعة يستفيد منها النظام في تحسين صورته داخليا وخارجيا . وقد يقول قائل بأن الانتقاد الإعلامي ينشط وعي الناس ويهيئهم للمطالبة بالتغيير والسعي إليه، وهذا صحيح إلى حد ما ولكنه غير كاف للتغيير مهما طال به الأمد ما لم يتبلور ويتجمع في صورة برامج ومؤسسات وآليات بديلة للسلطة أو ضاغطة عليها أو متحاورة معها من منطلق القوة السياسية أو الاجتماعية .

أنماط المعارضة:

الفردية مقابل الجماعية:

قد تكون المعارضة فردية يبدأها شخص، وقد يتجمع الناس حوله فتتحول لمعارضة جماعية، وقد يظل فردا يحاول أن يوقف الناس وينقذ وعيهم الذي لوثته السلطة، وقد تكون جماعية صادرة عن حزب أو مؤسسة أو جماعة ضغط . ولا تصبح المعارضة ذات قوة مؤثرة ومغيرة إلا إذا وصلت إلى حشد عدد من المؤيدين يشكلون الكتلة الحرجة التي تشعر معها السلطة أنها مجبرة على تغيير ممارساتها أو مجبرة

على التسليم والرحيل محققة التداول السلمي أو غير السلمي للسلطة .

الموضوعية مقابل العنصرية:

وقد تكون المعارضة موضوعية قائمة على أسس واقعية ولديها بدائل عملية للتغيير، وقد تكون عاطفية تلعب على مشاعر الناس بالشعارات الرنانة الجوفاء وبالحديث في العموميات والأحلام .

الصواب مقابل الخطأ:

وقد تكون المعارضة صائبة تقوم على مبادئ وقيم صحيحة سياسيا واجتماعيا، وقد تكون مخطئة ولكنها تستغل فساد السلطة ونفور الناس منها وضيقهم بها، فتقدم نفسها للناس بأنها بديل أقل فسادا وأقل خطأ، وربما يقبلها الناس كأمر نسبي أو كترغية للتخلص من السلطة بأي ثمن .

الغيرية مقابل الأنائية:

وقد تقوم المعارضة لخدمة الناس وإيقاظ وعيهم ودفعهم للتغيير الإيجابي الذي يعود عليهم جميعا بالنفع، وقد تكون ذاتية أنانية تسعى للتغيير الذي ينفعها هي كحزب أو طائفة أو جماعة ضغط .

العلنية مقابل السرية:

وقد تكون علنية شفافة وقد تكون سرية تعمل تحت الأرض، أو قد تكون ذات طبيعة مزدوجة بحيث يكون لنشاطها شق علني تخاطب به الناس وشق سري تدبر فيه أمورها وتقوى من شوكتها خاصة إذا كانت تواجه سلطة استبدادية غير شرعية .

السلمية مقابل العنيفة:

وقد تكون المعارضة سلمية تمارس نشاطها من خلال القنوات المشروعة بعيدا عن كل أشكال العنف المباشر أو غير المباشر وقد تكون غير ذلك بحيث تستخدم كل الوسائل لزعزعة أركان السلطة التي تراها من وجهة نظرها غير شرعية .

الناضجة مقابل الهوجاء:

وقد تكون المعارضة ناضجة تعرف ما تريد وكيف تصل إليه بخطوات محسوبة، وتستثمر كل المواقف لتأكيد وجودها وحققها في تغيير السلطة أو تعديل مسارها، وقد تكون هوجاء مندفعة تعبر عن ردود أفعال لممارسات السلطة دون أن يكون لها خط واضح للفكر والفعل المتراكم .

التغيير الإيجابي مقابل الظهور والشهرة:

وقد تكون المعارضة منطلقة من رغبة حقيقية للتغيير الإيجابي وقد تكون منطلقة من رغبة في الظهور والشهرة والتميز الفردي أو الجماعي .

وكلما كانت المعارضة جماعية وموضوعية وناضجة وصائبة وذات جذور شعبية قوية ولديها نفس طويل في التغيير وسلمية وعلمية وشرعية (بمعنى استنادها إلى مطالب جماهيرية وليست الشرعية الممنوحة من النظام فقط والذي ربما يكون هو نفسه غير شرعي) كلما كانت احتمالات نجاحها في مهمتها أكثر تأكيداً حتى ولو طال الوقت .

المعارضة سنة كونية:

الحرية هي الأصل في الوجود الإنساني، وقد تفرد الإنسان بها من بين المخلوقات، فقد خلقه الله قادراً على فعل الخير وفعل الشر (إنا هديناه السبيل إما شاكراً وإما كفوراً) (الإنسان ٣) (وهديناه النجدين) (البند : ١٠) ، وأعطاه حرية الاختيار كاملة، ومنحه الإرادة لفعل هذا أو ذاك ثم جعله مسئولاً عن خياراته في الدنيا وفي الآخرة . وبهذا التكوين الحر الناضج المسئول استحق الإنسان التكريم على سائر المخلوقات . ولم يضمن الله الحرية للإنسان فقط بل ضمنها أيضاً لإبليس فمنحه الفرصة للاعتراض على أمر السجود لأدم ولم يشأ سبحانه أن يقهره على السجود، ولو أراد لكان فلا راد لأمره، ولم يكتف بذلك بل منحه فرصة إلى يوم القيامة يمارس فيها

دوره الذي ارتضاه لنفسه فأسس حزب الشيطان والذي أنضم إليه ملايين من الأنس والجن بكامل حريتهم .

وأرسل الله الرسل تنترى إلى البشرية ليبلغوهم كلمة الله وليؤسسوا حزب الرحمن الذي يضم المؤمنين من الإنس والجن، وليصححوا للناس معتقداتهم، وليشروا الحق والخير والعدل في الأرض في مواجهة حزب الشيطان الذي ينشر الباطل والشر والظلم في الأرض، ومع هذا فقد علم الله رسله درساً هاماً في الحرية في أعلى مستوياتها وهي حرية الاعتقاد الديني حيث قرر بوضوح لا لبس فيه أنه : (لا إكراه في الدين قد تبين الرشد من الغي، فمن يكفر بالطاغوت ويؤمن بالله فقد استمسك بالعروة الوثقى لا انفصام لها والله سميع عليم) «البقرة : ٢٥٦» .

وسيدنا نوح عليه السلام لم يشأ أن يقهر ابنه على الاعتقاد فيما يعتقدوه ولكنه حاوره وحذره ثم تركه يقرر ما يريد رغم علمه بأن ما يريده ابنه فيه هلاكه في الدنيا (الغرق) وهلاكه في الآخرة (جهنم)، ولكن نوحاً يعلم مراد الله من البشر ويعلم قيمة الحرية التي منحها الله الإنسان حتى إذا عبده كان ذلك عن طوعية وحب وليس عن قهر وخوف .

والحرية على المستوى النفسي ضرورة للنمو النفسي الطبيعي ولتطور الوظائف النفسية وبالتالي لنمو وتطور الحياة، فهي التي تعطى فرصة للتفكير الحر وللإبداع الحر وللعمل الخلاق الذي يثري الحياة وينميها ويطورها .

ومن هنا يصبح الاستبداد مرضاً واضطراباً نفسياً لكل من المستبد (بكسر الباء) والمستبد (بفتح الباء) به فهو يشوه الطرفين ويشوه البيئة ويلوثها بكل أنواع الفساد . ولهذا نجد أن الأديان السماوية والحركات الإصلاحية الفلسفية والاجتماعية والسياسية حرصت في كل مراحل التاريخ على علاج هذا المرض العضال الذي يعصف دائماً بمكتسبات الحضارة الإنسانية ويحدث - كما ذكرنا - تشويهاً لفطرة البشر وتلويحاً للبيئة الإنسانية بكل ألوان الانحراف والفساد، فالاستبداد هو مصدر الكثير من المفاسد الفردية والجماعية .

ولا حرية بدون القدرة على الاعتراض والتعبير عن الرأي الآخر مهما كان، على أن يتحمل الإنسان مسؤولية رأيه وخياراته، وقد أقرت آيات القرآن الكريم بشكل واضح ومباشر سنة كونية في علاقات البشر وهي الاختلاف، ووضعت القواعد لجعل هذا الاختلاف إيجابيا حتى لا يفنى البشر بعضهم البعض . يقول تعالى :

«ولولا دفع الله الناس بعضهم ببعض لفسدت الأرض ولكن الله ذو فضل على العالمين، (البقرة ٢٥١)»

«ولولا دفع الله الناس بعضهم ببعض لهدمت صوامع وبيع وصلوات ومساجد يذكر فيها اسم الله كثيرا ولينصرن الله من ينصره إن الله لقوى عزيز، (الحج ٤٠)»

«ولو شاء ربك لجعل الناس أمة واحدة ولا يزالون مختلفين * إلا من رحم ربك ولذلك خلقهم ونمت كلمة ربك لأملأن جهنم من الجنة والناس أجمعين، (هود ١١٨، ١١٩)» .

وعن أبي موسى أن رسول الله ﷺ قال : إن في جهنم واديا، وفي الوادي بدر يقال له هبهب، حق على الله أن يسكنه كل جبار عنيد (رواه الطبراني بإسناد حسن) .

وعن معاوية أن النبي ﷺ قال : ستكون أئمة من بعدى يقولون فلا يرد عليهم قولهم، يتفاحمون في النار كما تفاحم القردة (رواه أبو يعلى والطبراني، وذكره في صحيح الجامع الصغير) .

فالرأي والرأي الآخر سنة كونية، ومطلب شرعي لتوازن الروى وتحقق المصالح ويدفع الفساد .

ويتبدى التوازن في كل شئ في خلق الله فما من شئ إلا وله ضد يقابله أو يتكامل معه، فالسالب يقابله الموجب، والذكر يقابله الأنثى ، والحياة يقابلها الموت، والجنة يقابلها النار وهكذا .

ثقافة المعارضة:

قد يبدو تعبير ثقافة المعارضة عصريا إلى حد ما، ولكنه في الحقيقة ليس جديدا على التراث الديني أو التراث العلمي، ففي التراث الديني يوجد ما يسمى بفقه الاختلاف، وعلى أساسه نشأت رؤى وتيارات بين الصحابة رضوان الله عليهم أثرت الحياة العلمية والاجتماعية والسياسية في المجتمع الإسلامي في فترات ازدهاره، ويكفي أن تفتح أحد كتب التفسير لتجد المؤلف أو المصنف يعرض تفسيرات متعددة للنص القرآني تعطى زوايا مختلفة للفهم، وقد بنى على ذلك نشأة المذاهب الأربعة وغيرها ونشأة الفرق الإسلامية على اختلاف توجهاتها، وعلى الرغم من كل هذا كان تيار الحضارة الإسلامية قويا متدفقا لما يزيد على ألف ومائتي سنة لا يوقفه فساد أمير أو خروج حاكم عن الجادة أو انحراف مفكر أو خطأ مجتهد، لأن القاعدة العلمية الرحبة والقائمة على التعددية والتكامل واحترام قواعد الاختلاف والمبادئ الدينية كانت تشكل الوعي العام وتؤثر في حركة الجماهير أكثر مما يفعل الحكام أنفسهم، فعلى الرغم من الاستبداد السياسي في بعض المراحل التاريخية كانت هناك تعددية علمية وفقهية تخلق وراءها تعددية شعبية متوازنة ومتسامحة ومتبادلة التأثير في المسار الحضاري .

أما في التراث العلمي الحديث فتعود جذور ثقافة المعارضة إلى منهج التفكير العلمي الذي يعرض الأفكار لعملية تمحيص من خلال التفكير النقدي الذي يرى الوجه والوجه الآخر ويعطى فرصة لدراسة البدائل والاحتمالات، حتى لا ينساق العقل وراء بعد واحد أو رؤية واحدة أو تفكير خرافي أو سحري، أو عمليات استلاب يقوم بها شخص قادر على الإيحاء أو الإستهواء أو القمع الفكري .

ونحن للأسف الشديد في تربيقتنا الأسرية وفي مناهجنا الدراسية وفي طرق التعليم والتربية، وفي إدارة مؤسساتنا من أديانها إلى أعلاها نبتعد كثيرا عن ثقافة المعارضة، بل نعتبرها خروجاً على الطاعة وخروجاً على الإجماع وربما سوء أدب أو

سوء أخلاق، أو خيانة، أو تمرد، ومن هنا سادت النزعة الفردية فى التوجيه الأسرى والتوجيه المدرسى والتوجيه المؤسسى، ونشأت ثقافة القطيع التى تضع مقاليد الأمور فى يد شخص يسوق بقية الأفراد إلى حيث يرى أو يريد، وهذا قمة الإتهان والظلم الإنسانى لأنه يجرد الإنسان من إنسانيته، ويجعله أقل من الشيطان الذى نال حقه فى الاختلاف الذى وصل إلى التمرد والعصيان، ويجعل الفرد المستبد يأخذ حقا يتناول به على مقام الإله جل وعلا والذى منح الشيطان هذا الحق وأمهله إلى يوم القيامة .

الباب الرابع

(سيكولوجية التطرف)

سيكولوجية التطرف

ما هو التطرف.....؟

ما هي أشكاله.....؟

وما هي أسبابه.....؟

وكيف نعالجه.....؟

إشكاليات التعريف

أولاً: التعريف اللغوي:

هو الغلو والإسراف ، أو الشطط بعيداً عن التوسط والاعتدال .

ثانياً: الاصطلاح الاجتماعي:

هو الخروج على المفاهيم والأعراف والتقاليد والسلوكيات العامة .

ثالثاً: المفهوم الأمني والسياسي:

هو الخروج على القانون والدستور السائد .

إذن فنحن نتوقع أن يختلف مفهوم التطرف من مجتمع لآخر ، بل ويختلف مفهومه داخل المجتمع الواحد تبعاً للجهة التي تحاكم سلوك الشخص .

رابعاً: أهمية النموذج المثالي: Ideal Model

ولكى نحكم على سلوك ما بأنه متطرف يجب أن يكون لدينا نموذج مثالي نحاكم إليه هذا السلوك ، وهذا ممكن في حالة المجتمعات التي استقرت على تركيبات وديناميات راسخة في حياتها ، أما المجتمعات التي تمر بتحولات كثيرة في فترات زمنية وجيزة فإنها تعاني من غياب أو غموض النموذج المثالي للسلوك فيقع كثير من أفرادها أثناء حركتهم في المناطق الخطرة (جهلاً أو عمداً) ويوصمون بالتطرف .

خامساً: أهمية الإطار المرجعي، FRAME OF REFERENCE:

وهذا يؤكد ضرورة وجود صيغة حقيقية وأصلية ومقبولة تؤكد الهوية وتسمح بالبقاء والنمو وتحقق المصالح والأهداف لغالبية المجتمع ، وهذه الصيغة هي ما يطلق عليه الإطار المرجعي ، وهذا الإطار المرجعي لابد وأن يضع في الحسبان تركيبات وديناميات العقيدة والقيم والأخلاق والمعاملات في المجتمع الذي يتبناه ، ويكون ضارياً بجذوره في أعماق ذلك المجتمع ، وهذا لا يمنع بل لابد أن يكون هذا الإطار المرجعي مواكباً لحركة الحياة البشرية المتطورة وأن يضع في اعتباره العلاقات المختلفة مع باقي مجموعات البشر .

سادساً: قيمة التقبل الاجتماعي:

هل الخروج على الأعراف الاجتماعية يعتبر تطرفاً في كل الأحوال ؟ والإجابة هي أن هناك بعض الصفات الاجتماعية الفاسدة كالرشوة والفساد والتزوير والظلم ... إلخ ، وربما تكون هذه الصفات منتشرة في مجتمع ما إلى الدرجة التي تصبح فيها هي القاعدة والخروج عنها يكون مستغرباً ومثال على ذلك عندما جاء رسول الله صلى الله عليه وسلم إلى المجتمع الجاهلي في الجزيرة العربية ليغير مفاهيمه وأعرافه الفاسدة لم يكن متطرفاً رغم اختلافه الجذري مع قيم وأعراف المجتمع الجاهلي السائدة في ذلك الوقت . والمعيار الأفضل للحكم على سلوك بأنه متطرف أم لا هو أثر ذلك السلوك ليس على الفرد وحده بل على المجتمع أيضاً . وهذا يوضح لنا الفرق بين السلوك الصحيح والسلوك المتطرف فالأول يصلح به الشخص ويصلح به غيره ويستمر ويبني ، أما الثاني فإنه يهدم حياة الشخص وحياة المجتمع . ومع أن التقبل الاجتماعي ليس هو المعيار الوحيد إلا أنه على درجة كبيرة من الأهمية في غالب الأحيان .

أشكال التطرف:

التطرف يمكن أن يوجد في أي مجال من مجالات الحياة فمثلاً هناك التطرف السياسي (أقصى اليمين أو أقصى اليسار) والتطرف العرقي والتطرف الاجتماعي

والتطرف الدينى ... إلخ ، وأياً كان الشكل الذى يأخذه التطرف إلا أنه يمكن تقسيمه إلى ثلاثة أنواع توجد منفردة أو مجتمعة :

أولاً: التطرف المعرفى:

وهو أن يتغلق الشخص على فكرة أو أفكار معينة ، ولا يقبل المناقشة أو إعادة النظر فيها ، ويعتبرها من الثوابت المطلقة ، وهو فى هذه الحالة لا يلغى وظيفة عقله فقط فى تخصيص هذه الفكرة أو الأفكار بل إنه يلغى أى رأى آخر مخالف ، ولا يسمح لهذا الرأى أن يدخل مجال وعيه فضلاً عن أن يفهمه أو يناقشه أو يتقبله .

ثانياً: التطرف الوجدانى:

وهو شعور حماسى طاغ نحو شيء معين يجعل الشخص مندفعاً فى اتجاه معين دون تبصر وربما يدفعه هذا الانفعال إلى تدمير نفسه أو غيره ، وربما يندم بعد ذلك حين تخف حدة هذا الانفعال (المؤيد أو الرافض) .

ويعود إلى رشه ، وفى بعض الأحيان لا يحدث هذا وإنما يظل الشخص يشحن نفسه (أو يشحنه المجتمع) بشحنات وجدانية هائلة تهدد بالانفجار فى أية لحظة .

ثالثاً: التطرف السلوكى:

وهو المغالاة فى سلوكيات ظاهرية معينة بما يخرج عن الحدود المقبولة وكأن هذه السلوكيات هدف فى حد ذاتها ولذلك يكرهها الشخص بشكل نمطى وهى خالية من المعنى وفاقدة للهدف . ولا يتوقف الأمر عند الشخص ذاته بل يحاول إرغام الآخرين على التقيد بما يفعله هو قهراً أو قسراً ، وربما يلجأ إلى العدوان على الآخرين لإرغامهم على تنفيذ ما يريد .

أسباب التطرف:

أولاً: أسباب بيولوجية: BIOLOGICAL CAUSES

مثل الاختلال الكروموسومي والعوامل التركيبية الوراثية والعيوب الخلقية والاصابات المخية ... إلخ .

ثانياً: أسباب نفسية اجتماعية: PSYCHO- SOCIAL CAUSES

مثل:

- الحرمان من رعاية أحد الأبوين أو كلاهما في سن مبكر .
- الحرمان الاجتماعي .
- صدمة نفسية شديدة خاصة في الطفولة .
- العلاقة المضطربة بالأقران .
- اضطراب العلاقة بين الطفل ووالده أو بين الطفل ورموز السلطة في الأسرة أو في المدرسة أو في المسجد ، وينمو هذا الصراع ويكبر ويصبح الشخص في صراع مع أى رمز للسلطة على المستوى الاجتماعي أو السياسي أو الديني . وهذا يفسر لنا رفض الشباب المتطرف الانضواء تحت أية سلطة حتى ولو كانت رشيدة ، فهم يفصلون تكوين مجموعات ممن هم في مثل سنهم دون وصاية أو توجيه من مصدر أعلى .
- وجود بعض الاضطرابات النفسية مثل :
- أ- الاضطراب العصابي كالقلق والاكتئاب : ففي محاولة الشخص للخروج من دائرة القلق أو الاكتئاب يلجأ إلى نقل مجال الصراع من داخل النفس إلى الخارج حيث يصبح الصراع دائراً بين النفس والمجتمع وبالتالي يصبح الصراع أقل إيلاماً للشخص وأكثر قبولاً منه حيث يشعره أنه يقوم بدور ما .

ب- اضطراب الشخصية البارائوى : وهذا الشخص المتعالى المتسلط يرى أنه جدير (وحده) بتوجيه الناس إلى ما يريد ، وأن الناس (كل الناس) عليهم أن يسمعوها ويستجيبوا ، وإذا اعترضوا فلا بد من قهرهم ولو بالقوة .

ج - اضطراب الشخصية المعادى للمجتمع : وهذا الشخص يحمل بذور العداء والكراهية وعدم الولاء للمجتمع ، لذلك فهو يأخذ موقف المحارب لكل القيم والأعراف والتقاليد السائدة .

د- الاضطراب الذهاني : وهذا يمثل بعض المرضى العقليين المصابين بالفصام أو الهوس أو الاضطرابات الضلالية ، حيث يعتقد المريض في نفسه أنه المسيح أو المهدي المنتظر أو الإمام الأعظم الذي جاء لهداية الناس ، وفي بعض الحالات يستطيع المريض أن يكتم هذا الاعتقاد عن المحيطين به ولكنه يتصرف انطلاقاً منه فيظهر أمام الناس في صورة مصلح أو داعية مشوه الفكر والوجدان والسلوك .

التعميم والتحويل:

وفي بعض الأحيان يكون التطرف مدفوعاً بأشياء أخرى مختلفة عن الشكل الظاهر تماماً ، كأن يكون الشخص واقعاً تحت تأثير معاناة مادية أو اجتماعية أو سياسية شديدة ، أو فشل في أن يحقق ما يريد على المستوى الشخصي ، لذلك يحول القضية الشخصية إلى قضية عامة ، وهذا يعطى لمعاناته ومحاولاته معنى أكبر يخفف من آلام الإحباط الشخصي الذي يشعر به ، وفي ذات الوقت لا يجد نفسه وحيداً في هذه الأزمة .

ثالثاً: أسباب اجتماعية ثقافية: SOCIO-CULTURAL CAUSES

أ- انخفاض المستوى الاجتماعي والاقتصادي : لأن الأسرة الفقيرة لا تستطيع أن تدعم أفرادها وأن تزودهم بمهارات التكيف خاصة في وقت الأزمات .

ب- التغيرات الاجتماعية أو الثقافية أو التكنولوجية السريعة : ففي مراحل التغيرات السريعة يختل التوازن وتتداخل القيم والمفاهيم ويكثر التطرف .

رابعاً، أسباب دينية: RELIGIOUS CAUSES

أ- اتساع الهوة بين القيم السائدة والقيم المعلنة ، مما يعطى رسالة مزدوجة للشخص تدعه فى حيرة وقلق ، وهذا يجعله يشك فى مصداقية من حوله ، وبالتالي يصبح أكثر عدوانية نحوهم . فمثلاً يتعلم الطفل أو المراهق فى المدرسة أو المسجد أن الكذب حرام وأن الرشوة حرام وأن الظلم حرام وأن الخمر حرام وأن السفور حرام وأن الربا حرام ، ومع ذلك يجد كثيراً من هذه الأشياء سائدة فى مجتمعه فيحدث داخله صراع مؤلم يحاول التخلص منه بتحطيم مظاهر الخروج على القيم المعلنة حتى يستريح .

ب- استفزاز المشاعر الدينية من خلال تسفيه القيم أو الأخلاق أو المعتقدات أو الشعائر بالقول أو بالفعل مع عدم إعطاء الفرصة للرد على ذلك .

ج- مقاومة دواعى السقوط : حين يبدأ الشاب طريق الالتزام الدينى فهو يبذل جهداً هائلاً للتغلب على رغباته الداخلية (خاصة الجنس والعدوان) ولكنه يفاجأ بأن ثمة مثيرات فى المجتمع تحاول إيقاف هذه الرغبات بشكل ملح ، وهنا يشعر ذلك الشاب باحتمال السقوط فى هوة الرغبات غير الأخلاقية ، فيحول الصراع من داخل نفسه إلى صراع مع العوامل المثيرة فيشتبك مع رموز المجتمع على اعتبار أنهم مسئولين عما يحدث له .

خامساً، عوامل تعزيزية: REINFORCING FACTORS

هناك بعض العوامل التى من شأنها زيادة حدة التطرف واستمراريته ، ومن هذه العوامل معاملة التطرف بتطرف مضاد ، أو الاقتصار على الوسائل القمعية دون البحث والتعامل مع جذور المشكلة وهذا يؤدى إلى ما يسمى بالتغذية المرتجعة للتطرف Feed back وإلى نشوء ظاهرة الدوائر المغلقة .

شخصية المتطرف وشخصية الداعية:

لقد حدث اختلاط (أو خلط) كبير بين مفهوم التطرف ومفهوم الدعوة وذلك نظراً لوجود بعض التشابهات السطحية (الشكلية) بين المتطرف والداعية ، والتي يستغلها أصحاب الإدراك المشوه (أو المغرض) في التعميم المخل فيضعون المتطرفين والدعاة (جهلاً أو عمداً) في صف واحد رغم التباين الهائل بينهما والذي يصل إلى حد التضاد والتنافر .

الفرق بين شخصية المتطرف وشخصية الداعية:

والسؤال الهام هو : كيف نفرق بين المتطرف والداعية من حيث الشكل والمضمون ؟

والإجابة تتلخص في النقاط التالية:

١- التركيب الجسماني والشكلي:

في كثير من الأحيان نجد المتطرف ذا طول بائن أو قصر مستهجن أو يحمل في تركيبه الجسماني عاهة معينة أو اختلافاً يميزه عن الناس بشكل أو بآخر . وتبدو في قسمات وجهه الحدة أو التجهم ، وفي حركاته نبذة العدوان والتحدى . وهو إما كثير الكلام أو الحركة أو قليلهما بشكل ملفت للنظر . وفي كل الحالات نجد إهمالاً واضحاً في مظهره وعدم تناسق في ملبسه .

أما الداعية فهو يبدو وسطاً معتدلاً في شكله ومظهره ، حسن السمات منبسطة الوجه ، نظيفاً متناسقاً ، ودود النظرات ، ولا يميل إلى لفت الأنظار بغرائب المظهر أو الملابس .

٢- الحالة النفسية:

يبدو في المتطرف بروز (زائد) في أحد النواحي (كجنوح في الفكر أو الانفعال أو السلوك) ، فتراه يركز بلا هوادة على فكرة بعينها أو تراه عصبياً أو عدوانياً بلا مبرر واضح .

أما الداعية فهو متناسق الفكر والانفعال والسلوك كأنه منظومة كونية رائعة ، وهو هادئ النفس سمحاً طيباً .

٢- الحالة الروحانية:

المتطرف يكون بعيداً عن روحانيات الدين وتساميه (فى عقيدته وشرائعه) فتجده يتحدث حديثاً جافاً ويسلك سلوكاً خشناً ويبدى عدوانية أرضية منفرة .

أما الداعية فتجد فى كلامه وصمته وحركاته وسلوكه روحانية صافية تجعل الاقتراب منه مريحاً سلساً ، ويشعر من حوله بأنهم يخلقون معه إلى السماء .

٤- العلاقات الاجتماعية:

أول ما تلمحه فى المتطرف السلوك العدوانى المتسلط القاهر ، ولذلك تجد علاقاته الاجتماعية مضطربة غاية الاضطراب حتى مع أقرب المقربين له (والديه أو زوجته أو أبنائه) ، وهو دائم الصراع مع من حوله .

أما الداعية فهو محب مسالم ، حسن العلاقات مع من حوله حتى وإن اختلف معهم فى رأى ، وهو فى خدمة من حوله ، ذو مروءة ونجدة وإيثار . وحتى فى مواجهة الضالين أو المشركين تجده يكره أفعالهم ولا يكرههم وشعاره فى ذلك (اللهم اهد قومي فإنهم لا يعلمون) .

٥- الأهداف:

هدف المتطرف هو التحكم والتسلط والاستعلاء على الناس وتوجيههم إلى حيث يريد قهراً وقسراً (إرضاءاً لرغباته ونفائسه الذاتية) .

أما هدف الداعية فهو التربية والتوجيه والتنوير وإرشاد الناس إلى ما يصلحهم وكثيراً ما يضحى بنفسه وماله فى هذا الطريق ، وشعاره : « لا يؤمن أحدكم حتى يحب لأخيه ما يحب لنفسه » .

توصيات:

أولاً: محاولة الاكتشاف المبكر للتطرف الفكري والوجداني ومحاولة علاجه قبل أن يتحول إلى تطرف سلوكي يوقع صاحبه تحت طائلة القانون .

ثانياً: دراسة كل حالة توصف بالتطرف على حدة ، ويشترك في هذه الدراسة أطباء نفسيون وأخصائيون نفسيون واجتماعيون وعلماء دين .

ثالثاً: البعد عن التعميم في التعامل مع المتطرف ومحاولة حصر ردود الأفعال تجاه من يصدر منه السلوك المتطرف حتى لا تتسع دائرة التطرف والتطرف المضاد مع الوقت .

رابعاً: التأكيد على أهمية الحوار العلاجي ، ذلك الحوار الذي يضع في الاعتبار دوافع التطرف وأسبابه وطرق علاجه ، وفي ذات الوقت لا يلغى المسؤولية الجنائية المترتبة على السلوك المتطرف . وهذا الحوار ربما ينجح في قطع الدوائر المغلقة والتغذية المرتجعة للتطرف من خلال اكتشاف خلل معرفي أو وجداني أو سلوكي يمكن تصحيحه أو علاجه قبل وأثناء وبعد توقيع العقوبة .

خامساً: تنظيم المجتمعات بالصورة التي تخفض مثيرات التطرف والعنف إلى أدنى مستوى ، وذلك من خلال منع الظلم على المستوى الفردي والاجتماعي ، وإرساء العدل ، ومنع نقشي الفواحش والمنكرات ، وإرساء قواعد التكافل الاجتماعي ومحاربة الفساد، وإعطاء فرص حقيقية للتعددية السياسية والفكرية التي تمثل كافة التيارات الموجودة في المجتمع دون استبعاد أو وصم أو إلغاء .

سادساً: بث الوعي الديني الذي يرتقى بروح الإنسان عن طريق تقوية الإيمان الذي يسمو بالنفس ويذكرها بالحساب والجزاء ، والصلاة وما تهيئه من استرخاء نفسي وعصلي يخفف من حدة التوتر والزكاة كوسيلة لتزكية النفس وتخفيف حدة الصراع الاجتماعي ، والصوم وما يمنحه من قوة السيطرة على نزعات الإنسان العدوانية ،

والحج وما يوصى به ويرسخه من معاني الأخوة الإنسانية ووجدتها .

سابعاً: تدريس أدب الخلاف الديني والفكرى والسياسى والإجتماعى ضمن المناهج الدراسية .

قال تعالى : ادع إلى سبيل ربك بالحكمة والموعظة الحسنة وجادلهم بالتى هى أحسن

الباب الخامس

(سيكولوجية العنف)

الباب الخامس

سيكولوجية العنف

هناك علاقة تبادلية بين الحوار والعنف ، بمعنى أنه كلما كان الحوار نشطاً وإيجابياً وصحياً كلما قلت نزعات العنف ، وكلما انسدت قنوات الحوار أو ضاقت أو تقلصت كلما ازدادت نزعات العنف . ولكي تتضح هذه العلاقة فسنستعرض بإيجاز بعض التعريفات والآليات والمحددات للعنف والوسائل الوقائية منه ثم نتبع ذلك باستعراض بعض مفاهيم وأنماط الحوار في حالاته السلبية والإيجابية، وذلك سعياً لتحقيق أكبر قدر ممكن من الحوار الصحي النشط الذي يثرى الوجود البشري ويجنبه الآثار السلبية لنزعات العنف .

التعريف اللغوي للعنف: -عنف (العُنف) بالضم ضد الرفق .تقول منه : عُنْفٌ عليه بالضم (عُنْفًا) ،و(عُنْفٌ) به أيضاً و (التعنيف) التعيير واللوم (الرازي ٦٦٦هـ) ويتضح من التعريف اللغوي أن العنف لم يقتصر على الإيذاء الجسدي بل هو شامل للإيذاء الجسدي واللفظي على حد سواء .

التعريف الاصطلاحي للعنف: -العنف هو أى سلوك موجه بهدف إيذاء شخص أو أشخاص آخرين لا يرغبون في ذلك ويحاولون تفاديه (Kaplan and Sadock , 1994) .

إشكاليات التعريف: -على الرغم من تعدد تعريفات العنف في الثقافات المختلفة إلا أنه يبقى هناك تساؤلات كثيرة حول وصف سلوك معين بأنه عنفًا ، لأن ذلك غالباً ما يرتبط بالسياق الذي تم فيه هذا السلوك ، فالعنف الذي يمارس من أجل سلب الآخرين حقوقهم أو قهرهم لقبول وضع معين يختلف تماماً عن العنف الذي يكون الدافع إليه دفع باطل أو إحقاق حق أو دفاع عن النفس أو العرض أو الوطن أو العقيدة ... الخ

وهناك بعض التعريفات التي تقصر العنف على الإيذاء الجسدي دون اللفظي ، وأغلب التعريفات لا تبرز العنف السلبي كالصمت والعناد والمكاييد .

آليات العنف:

للنف آليات كثيرة ومتشابهة تتصافر مع بعضها لتؤدي إلى انطلاق نزعات العنف .. ورغم تعدد وتشابك الأسباب إلا أن كثيرين من علماء النفس يرون أن الإحباط هو أهم عامل منفرد يؤدي إلى العنف ويفسرون العلاقة بين العنف والإحباط كالتالي :

إحباط → تغيرات فسيولوجية ونفسية → زيادة الاستجابة لمثيرات العنف → سلوك عنيف (Kaplan and sadock, 1989)

ويرى فريق آخر أن العنف يحدث إذا اختل التوازن بين البواعث نحوه وبين السيطرة الداخلية للشخص على تلك البواعث (Kaplan and Sadock, 1994).

نظريات العنف: (Theories of aggression)

(١) العنف سلوك غريزي:

كان فرويد يعتقد - في كتاباته المبكرة - أن سلوك الإنسان ينشأ بشكل مباشر أو غير مباشر مما أسماه غريزة الحياة (Eros)، وأسمى طاقة هذه الغريزة الليبيدو (Libido)، وقال بأنها موجهة نحو تدعيم الحياة ونمائها . وأن العنف من هذا المنظور ينشأ من إحباط أو سد منافذ هذه الطاقة . ولكن بعد الأحداث المأساوية التي عاصرها في الحرب العالمية الأولى ، كتب عن وجود غريزة أخرى هائلة هي غريزة الموت (Thanatos)، وتتعلق هذه الغريزة وتتوجه نحو التدمير وإنهاء الحياة . وذهب فرويد إلى أن سلوك الإنسان يتحدد بالتفاعل بين هاتين الغريزتين .

أما لورنز (Lorenz, 1966) فيرى أن العنف ينشأ مما أسماه غريزة العراك (Fight instinct) والتي يشترك فيها الإنسان مع باقي الكائنات ، وأن العنف في

الإنسان طبقاً لهذا المفهوم شيئاً لا يمكن تغاضيه فهو سلوك حتمي .

(٢) العنف كسلوك مكتسب:

- ويرى أصحاب هذا الرأي وخاصة ألبرت باندورا (Bandura, 1973) أن العنف يعتبر سلوكاً مكتسباً في الوسط الاجتماعي من خلال :-
- أ- اكتساب استجابات العنف خلال التجارب الحياتية السابقة (مثل اعتداء الآخرين عليه ومحاوله الدفاع عن نفسه) .
 - ب- التدعيم الذي يلقاه الشخص حين يمارس العنف (كأن يصبح مهاباً بين الناس أو يصبح فتوة الحارة أو يصبح بطلاً في نظرهم) .
 - ج- وجود ظروف اجتماعية وبيئية خاصة تستثير العنف بشكل مباشر .

(٣) العنف نتيجة عصبى تشريعى في المخ:

وأصحاب هذا الرأي يقولون بأن هناك ارتباط قوى بين سلوك العنف وإصابات الرأس ، ويرون أن نسبة كبيرة ممن يقومون بالسلوك العنيف قد تعرضوا في فترة من فترات حياتهم للاعتداء عليهم مما أدى إلى إصابات متفاوتة لخلايا المخ .

محددات العنف : (Aggression Determinants)

المحددات الاجتماعية :-

- (١) الإحباط: ويعتبر هو أهم عامل منفرد في استثارة العنف لدى الإنسان وليس معنى هذا أن كل إحباط يؤدي إلى العنف ، أو أن كل عنف هو نتيجة إحباط - (Dol- lard et al, 1939) ولكن يؤدي الإحباط إلى العنف فلا بد أن يتوفر عاملان أساسيان :

أولهما: أن الإحباط يجب أن يكون شديداً .

ثانيهما: أن الشخص يستقبل هذا الإحباط على أنه ظلم واقع عليه ولا يستحقه، أو أنه غير شرعى .

(٢) الاستثارة المباشرة من الآخرين: - وربما تكون هذه الاستثارة بسيطة في البداية كلفظ جارح أو مهين ولكن يمكن أن تتصاعف الاستثارات المتبادلة لتصل بالشخص إلى أقصى درجات العنف.

(٣) التعرض للمناخ عنف: وهذا يحدث حين يشاهد الشخص نماذج للعنف في التلفزيون أو السينما ، فإن ذلك يجعله أكثر ميلا للعنف من خلال آليات ثلاثة هي (Kaplan & Sadock, 1985):

أ- التعلم بالملاحظة: (Observational Learning)

حيث يتعلم الشخص من مشاهد العنف التي يراها طرقاً جديدة لإيذاء الآخرين لم يكن يعرفها من قبل .

ب- الانثبات: (Disinhibition)

بمعنى أن الضوابط والموانع التي تعتبر حاجزاً بين الإنسان والعنف تضعف تدريجياً كلما تعرض لمشاهد عنف يمارسها الآخرون أمامه على الشاشة .

ج- تقليل الحساسية: (Desensitization)

حيث تقل حساسية الشخص للآثار المؤلمة للعنف وللمعاناة التي يعانيتها ضحية هذا العنف كلما تكررت عليه مشاهد العنف ، فيصبح بذلك أكثر إقداماً على العنف دون الإحساس بالألم أو تأنيب الضمير .

المحددات البيئية: (Environmental Determinants) مثل تلوث الهواء والضجيج والازدحام ... إلخ

المحددات الموقفية: (Situational Determinants)

١- الاستثارة الفسيولوجية العالية: مثال لذلك المنافسة الشديدة في المسابقات ، أو التدريبات الرياضية العنيفة ، أو التعرض لأفلام تعوى مشاهد مثيرة .

- ٢- **الاستثارة الجنسية**؛ فقد وجد أن التعرض للاستثارة الجنسية العالية (كأن يرى الشخص فيلماً مليئاً بالمشاهد الجنسية) يهيئ الشخص لاستجابات العنف .
- ٣- **الألم**؛ فحين يتعرض الإنسان للألم الجسدى يكون أكثر ميلاً للعنف نحو أى شخص أمامه .

المحددات العضوية : (Organic Determinants)

- ١- **الهرمونات والعقاقير**؛ تعزو بعض الدراسات العنف إلى ارتفاع نسبة هرمون الأندورجين (الهرمون الذكري) فى الدم ، وإن كانت هذه الدراسات غير مؤكدة حتى الآن .

ويؤدى استعمال العقاقير كالكحول والباربيتورات والأفيونات إلى زيادة الاندفاع نحو العنف .

- ٢- **الناقلات العصبية**؛ بشكل عام ترتبط زيادة الدوبامين ونقص السيروتونين بالعنف ، فى حين أن زيادة السيروتونين والـ GABA تؤدى إلى التقليل من السلوك العنيف .

- ٣- **الصفات الوراثية**؛ أكدت دراسات التوائم زيادة نسبة السلوكيات العنيفة فى توأم أحادى البويضة إذا كان التوأم الآخر متسماً بالعنف . وأكدت دراسات وراثية أخرى زيادة العنف فى الأشخاص ذوى الذكاء المنخفض ، وفى أولئك الذين لديهم تاريخ عائلى للاضطرابات النفسية وهناك احتمال لم يتأكد بشكل قاطع أن الأشخاص ذوى التركيب الكروموسومى XYY يميلون لأن يكونوا أكثر ميلاً للعنف .

العنف العائلى، ويحكمه ما يلى:

- ١- تصور الرجل عن المرأة والعكس
- ٢- الإحباط عموماً والإحباط فى العلاقات الزوجية بوجه خاص
- ٣- إزاحة العنف :

- أ- من الخارج إلى الداخل، حيثما يوجد الاستبداد السياسي والعنف الدولي أو الاجتماعي يوجد الاستبداد والعنف داخل الأسرة وخاصة من الرجل نحو المرأة
- ب- من الداخل إلى الداخل، إزاحة العنف المتجه أساساً نحو الزوج أو الزوجة إلى الأولاد.
- العلاقة بين الاستبداد السياسي والعنف العائلي،

كتب قاسم أمين في كتابه المرأة الجديدة عام ١٩٠٠ يقول : يوجد تلازم بين الحالة السياسية والحالة العائلية في كل بلد . ففي كل مكان حظ الرجل من منزلة المرأة وعاملها معاملة الرقيق حظ نفسه وأقدها وجدان الحرية . وبالعكس في البلاد التي تتمتع فيها النساء بحريتهن الشخصية يتمتع الرجال بحريتهن السياسية ، فالحالتان مرتبطتان ارتباطاً كلياً . وإن لسائل أن يسأل : أي الحالتين أثرت في الأخرى ؟ نقول : إنهما متفاعلتان ، وأن لكل منهما تأثيراً في مقابلتها ، وبعبارة أخرى : إن شكل الحكومة يؤثر في الآداب المنزلية والآداب المنزلية تؤثر في الهيئة الاجتماعية ، ففي البلاد الشرقية نجد أن المرأة في رق الرجل ، والرجل في رق الحاكم ، فهو ظالم في بيته مظلوم إذا خرج منه

الوقاية والعلاج :-

- (١) توجيه العناية نحو الفئات الهشة (الأكثر قابلية لاستئثار العنف) للتعرف على مثيرات العنف لديها ومحاولة خفض هذه المثيرات .
- (٢) دراسة حالات العنف دراسة علمية مستفيضة لاستكشاف الجوانب العضوية والنفسية والاجتماعية التي تحتاج إلى علاج .
- (٣) الحوار الصحي الإيجابي لإعطاء الفرصة لكل الفئات للتعبير عن نفسها بشكل منظم وآمن يقلل من فرص اللجوء إلى العنف .
- (٤) التدريب على المهارات الاجتماعية ، حيث وجد أن الأشخاص ذوي الميول نحو العنف لديهم مشكلات كثيرة في التواصل والتفاعل الاجتماعي مما يضعهم في

كثير من الأحيان في مواجهات حادة وخطرة مع من يتعاملون معهم ، وهذا يستثير العنف لديهم . لذلك فإن برنامجاً للتدريب على المهارات الاجتماعية كمهارة التواصل ومهارة تحمل الإحباط وغيرها . يمكن أن يؤدي إلى خفض الميول العدوانية لدى هؤلاء الأشخاص .

٥) العقاب : أحياناً يؤدي العقاب المناسب (خاصة إذا كان قريباً من الفعل العنيف زمنياً) إلى تقليل حدة وتكرار السلوكيات العنيفة من خلال الارتباط الشرطي بين العنف والعقاب . ولكن إذا كانت هناك فترة زمنية طويلة بين الفعل العنيف وبين توقيع العقوبة ، أو كان العقاب غير متناسب مع الفعل العنيف فإن العقاب ربما يؤدي إلى نتيجة عكسية فيزيد من احتمالات زيادة العنف ، وهذا ملاحظ في الحالات التي تتعرض للإيذاء الجسدي والنفسي العنيف حيث يصبحون أكثر ميلاً نحو العنف ، بل ويزداد عنفهم خطورة .

٦) الاستجابات المغايرة : وهذه الطريقة تقوم على مواجهة السلوك العنيف بسلوك مغاير تماماً يؤدي إلى إيقاف العنف والتقليل من معاودته . وكمثال على ذلك إذا وجد الشخص ذوي الميول العنيفة أن الشخص المقابل يعامله بحب وتعاطف وشفقة فإن ذلك يقلل من إنذفاعاته العنيفة ، وهذا مصداق للآية «ادفع بالتي هي أحسن فإذا الذي بينك وبينه عداوة كأنه ولي حميم» ومثال آخر : أن تقابل الميول العنيفة بالدعابة من الطرف الآخر ، وقد وجد فعلاً بالتجربة أن الدعابة والطرافة في المواقف الحادة تقلل من احتمالات العنف . ووجد أيضاً أن إيقاف الإحساس بالذنب أو الانغماس في نشاط ذهني معرفي ، أو التعرض لبعض المثيرات المحببة للشخص ، كل هذا يمكن أن يؤدي إلى انخفاض نزعات العنف .

٧) العلاج الدوائي : وهذا العلاج يصبح ذو أهمية خاصة في الحالات المرضية كالاضطرابات العضوية أو النفسية وحتى في غير هذه الحالات وجد أن لبعض الأدوية مثل الليثيوم وأدوية الصرع والمهدئات الجسيمة أثراً على نزعات العنف .

الباب السادس

(سيكولوجية الحوار)

الباب السادس

سيكولوجية الحوار

التعريف اللغوي للحوار:

الحوار من (محاورة بمعنى المجاورة ، و (التحاور) التجاوب (الرازي ٦٦٦هـ) .
 التعريف الاصطلاحي للحوار : هو تفاعل لفظي أو غير لفظي بين اثنين أو أكثر من البشر بهدف التواصل الإنساني وتبادل الأفكار والخبرات وتكاملها .
 وهو نشاط حياتي يومي نمارسه في المنزل والشارع والعمل والمدرسة والجامعة ووسائل الإعلام ... إلخ . وعلى أساس الحوار يبنى السلوك وتتشكل العلاقات .

وهناك بعض المفاهيم المتصلة بشكل إيجابي أو سلبي بالحوار نذكر منها على سبيل المثال : الاختلاف والخلاف ، والجدل ، والشقاق ، وفيما يلي تعريفات موجزة لهذه المفاهيم :-

أ- الاختلاف والخلاف : وذلك أن يهيج كل شخص طريقا مغايرا للآخر في حاله أو في قوله وعلى هذا يمكن القول بأن الخلاف والاختلاف يراد به مطلق المغايرة في القول أو الرأي أو الحالة أو الهيئة أو الموقف . والخلاف أعم من الضد لأن كل صديق مختلفان وليس كل مختلفين صديقين (العلواني ١٩٩١) .

ب- الجدل : إذا اشتد احتداد أحد المخالفين أو كليهما بما هو عليه من قول أو رأي أو مواقف ، وحاول النفاذ عنه ، وإقناع الآخرين به ، أو حملهم عليه سميت تلك المحاولة بالجدل . فالجدل في اللغة المفاوضة على سبيل المنازعة والغلبة ، مأخوذ من جدلت الحبل إذا فتلته وأحكمت فتله ، فإن كل واحد من المتجادلين يحاول أن يقتل صاحبه ويجذله بقوة وإحكام على رأيه الذي يراه (يراجع مفتاح السعادة ٥٩٩/٢ طبعة دار الكتب الحديثة بمصر ، والتعريفات للجرجاني ٦٦ طبعة الحلبي) .

ج- الشقاق : فإذا اشتدت خصومة المتجادلين ، وأثر كل منهما الغلبة بدل الحرص على ظهور الحق ووضوح الصواب ، وتعذر أن يقوم بينهما تفاهم أو اتفاق سميت تلك الحالة بـ (الشقاق) وأصله : أن يكون كل واحد في شق من الأرض ، فكأنما أرضاً واحدة لا تتسع لهما معاً (يراجع مفتاح السعادة ٥٩٩/٢ طبعة دار الكتب الحديثة بمصر ، والتعريفات للجرجاني ٦٦ طبعة الحلبي) .

أهداف الحوار:

- وللحوار أهداف ، تتحقق كلما كان الحوار صحيحاً ، نذكر منها :
- ١- محاولة فهم الآخرين .
- ٢- إقناع الآخرين بوجهة نظر معينة .
- ٣- الوصول إلى صيغة من التفاهم والتعايش والتكامل .
- ٤- الارتقاء بالوجود البشري عن طريق تبادل وتكامل وتراكم الخبرات .

مرجعية الحوار:

كلما كانت هناك مرجعية قوية ومشتركة كلما كان الحوار أكثر إيجابية وتكاملاً ، وعلى العكس كلما ضعفت هذه المرجعية أو تشتتت أو تعارضت كلما تعطلت مسارات الحوار أو ضاقت وأصبح الحوار أقرب إلى الضجيج . ولذلك ففي فترات التحول الاجتماعي - خاصة المفاجئة أو السريعة - نجد أن الحوار يصبح أكثر صخباً وتشابكاً وتشتتاً نظراً لاختلاف المرجعيات المعرفية للثقافات المختلفة اختلافاً شديداً يجعلها لا تملك الحد الأدنى للاتفاق على أي شيء ، وتضيق منها كل الثوابت ويصبح كل شيء قابلاً للطعن والتشكيك والتسفيه .

مستويات الحوار:

- ١- الحوار الداخلي (مع النفس) : وفي حالة كون هذا الحوار صحيحاً فإنه يتم بين مستويات النفس المختلفة في تناغم وتصالح دون إلغاء أو وصم أو إنكار أو تشويه .

أما إذا فشل ذلك الحوار النفسى الداخلى فإن الاضطرابات الناتجة ربما تدفع بموجات العنف المتراكمة إلى الخارج أو إلى الداخل فتكون مدمرة للآخرين أو للنفس ذاتها .

٢- الحوار الأفقى (مع الناس) : وهو ينقسم إلى قسمين :

أ- حوار بين أفراد المجتمع الواحد الذين يشتركون فى المعتقدات والقيم والمفاهيم . وهذا الحوار يقوم على مبدأ نصف رأيك عند أخيك ، ومبدأ التعاون فى الاتفاق والأعذار فى الاختلاف .

ب- حوار بين المجتمعات المتباينة فى المعتقدات والقيم والمفاهيم ، وهذا الحوار يجرى وفق مبدأ التعاضل بهدف تنمية عوامل الخير ، والإشتراك (رغم الاختلاف) فى أعمار الكون .

٣- الحوار الرأسى (مع الله) :- وتختلف طبيعة هذا الحوار عن المستويين السابقين حيث يتوجه الإنسان نحو ربه بالدعاء والاستغفار وطلب العون ويتلقى منه سبحانه إجابة الدعاء والمغفرة والمساعدة . وهذا المستوى إذا كان نشطاً وإيجابياً فإنه يحدث حالة من التوازن والتناسق فى المستويين السابقين (أى فى حوار الإنسان مع نفسه وحواره مع الآخرين) .

قبول الخلاف كسنة كونية أساس لنجاح الحوار:-

إن الاختلاف فى وجهات النظر وتقدير الأشياء والحكم عليها ، أمر فطرى طبيعى وله علاقة بالفروق الفردية إلى حد كبير ، إذ يستحيل بناء الحياة ، وقيام شبكة العلاقات الاجتماعية بين الناس ذوى القدرات المتساوية والنمطية المتطابقة ، إذ لا مجال - عندئذ- للتفاعل والاكتساب والعطاء ! ذلك أنه من طبيعة الأعمال الذهنية والعملية اقتضاء مهارات وقدرات متفاوتة ومتباينة ، وكأن حكمة الله تعالى اقتضت أن بين الناس بفروقه الفردية - سواء أكانت خلقية أم مكتسبة - وبين الأعمال فى الحياة قواعد والتقاء ، وكل ميسر لما خلق له ، وعلى ذلك فالناس مختلفون (العلوانى ١٩٩١) .

مع من يكون الحوار:

الحوار واجب طول الوقت كلما التقى اثنين أو أكثر من البشر . ونحن نخطئ كثيراً حين نظن أن الحوار يكون فقط بين طبقة المثقفين أو الصقوة ، والأحرى أن يكون الحوار شاملاً لكل مستويات المجتمع وأن يبقى نشطاً ومستمرأ ، وتولى عناية خاصة للمجموعات الأكثر قابلية لظهور العنف (أو ما يسمى بالمجموعات الهشة) ونذكر منها :

١- فئات السن من ١٥-٢٥ سنة ، حيث تسبب التغيرات العضوية والنفسية المصاحبة للمراهقة حالة من عدم التوازن ربما تؤدي إلى العنف عند التعرض لمثيراته . وقد وجد أن المراهق حين تستثار دوافع العنف لديه فإنه يوجه هذا العنف نحو أى شخص أو أشخاص دون تمييز ، وهذا يختلف عن العنف الأشخاص الأكبر سناً والذين يوجهونه غالباً نحو أشخاص لهم بهم علاقة - عادة أحد أفراد الأسرة . (Kaplan and sadock, 1994)

٢- الأماكن المزدحمة والأحياء الفقيرة (المناطق العشوائية كمثال) .

٣- الأقليات داخل المجتمع والتي ربما تشعر أنها واقعة تحت ضغط أو حصار من الأغلبية . وكلمة الأقليات هنا لا تقتصر على الأقليات الدينية أو العرقية ، بل الأفضل أن تشمل أى مجموعة ذات فكر أو عقيدة معينة تختلف عن غالبية الناس .

٤- الأشخاص الذين سبق تورطهم فى أعمال عنف (فى السجون والإصلاحات) . وغير صحيح ما يدعيه البعض ويروج له من أنه لا حوار مع من يخرج على القانون ، بل على العكس إن هذه الفئة فى حاجة ماسة إلى الحوار قبل وأثناء وبعد تنفيذ العقوبة القانونية عليها . والحوار هنا لا يلغى المسؤولية القانونية للشخص عن أفعاله ، وإنما يحاول علاج ما حدث والوقاية من عنف محتمل .

٥- مدمنى الخمر والمخدرات : فقد ثبت أن ٥٠٪ ممن قاموا بحوادث قتل أو اعتداء

تعاطوا الخمر قبل القيام بهذه الأفعال بوقت قليل (Caplan and Sadock, 1994) وهذه الفئة لها مشاكل كثيرة في العلاقات مع الآخرين ، ولقد كان لكاتب هذه السطور تجربة ثرية في التعامل العلاجي مع عدد كبير من المدمنين لعدة سنوات وقد رأى أن الحوار الإيجابي الصحي في المجتمع العلاجي كان له أثر كبير في تحسين سلوكيات هؤلاء الناس رغم تاريخهم الطويل في تعاطي الخمر والمخدرات وفي ارتكاب الجرائم بمختلف أنواعها .

٦- الأشخاص الذين يعانون من اضطرابات نفسية خاصة أولئك الذي يعانون من الشعور بالغضب ، أو لديهم ميول عدوانية ، أو لديهم اضطراب في التحكم أو عطب عضوى بالمخ ، أو سبق لهم إشعال النار بالممتلكات أو التبول في الفراش أو القسوة على الحيوانات .

٧- الأشخاص الذين تكرر منهم التهديد باستخدام العنف .

٨- من لديهم ميول عدوانية نحو رموز السلطة في المجتمع .

٩- الأشخاص الذين فقدوا أحد الأبوين أو كليهما في سن مبكر .

١٠- المتهورون في قيادة السيارات .

١١- الفئات التي تشعر بأنها ضحية في المجتمع .

١٢- الأفراد الذين ينتابهم الشعور بالعجز واليأس .

١٣- العاطلين عن العمل .

١٤- الأفراد الذي تعرضوا للإيذاء النفسى أو الجسدى أو كليهما معاً في السجون أو معسكرات الاعتقال .

ألوان من الحوار السليبي (المهدي ١٩٩٢) :-

(١) الحوار العدمي التعجيزي : وفيه لا يرى أحد طرفي الحوار أو كليهما إلا السلبيات والأخطاء والعقبات وهكذا ينتهي الحوار إلى أنه لا فائدة ويترك هذا النوع من الحوار قدرا كبيرا من الإحباط لدى أحد الطرفين أو كليهما حيث يسد الطريق أمام كل محاولة للتفويض .

(٢) حوار المناورة (الكروالفر) : ينشغل الطرفان (أو أحدهما) بالتفوق اللفظي في المناقشة بصرف النظر عن الثمرة الحقيقية والنهائية لتلك المناقشة وهو نوع من إثبات الذات بشكل سطحي .

(٣) الحوار المزدوج : وهنا يعطى ظاهر الكلام معنى غير ما يعطيه باطنه وذلك لكثرة ما يحتوي من التورية والألفاظ المبهمة .. وهو يهدف إلى إرباك الطرف الآخر .. ودلالاته أنه نوع من العدوان الخبيث .

(٤) الحوار السلطوي (اسمع واستجب) : نجد هذا النوع من الحوار سائدا على كثير من المستويات ، فهناك الأب المتسلط والأم المتسلطة ، والمدرس المتسلط ، والمسئول المتسلط ... إلخ . وهو نوع شديد من العدوان حيث يلغى أحد الأطراف كيان الطرف الآخر ويعتبره أدنى من أن يحاور ، بل عليه فقط السماع للأوامر الفوقية والاستجابة دون مناقشة أو تضجر . وهذا النوع من الحوار فضلا عن أنه إلغاء لكيان (وحرية) طرف لحساب طرف آخر ، فهو يلغى ويحبط القدرات الإبداعية للطرف المقهور فيؤثر سلبا على الطرفين وعلى المجتمع بأكمله .

(٥) الحوار السطحي (لا تقترب من الأعماق فتغرق) : حين يصبح التحوار حول الأمور الجوهرية محظورا أو محوطا بالمخاطر ، يلجأ أحد الطرفين أو كلاهما إلى تسطيح الحوار طلبا للسلامة أو كنوع من الهروب من الرؤية الأعمق بما تحمله من دواعي القلق النفسي أو الاجتماعي .

- ٦) حوار الطريق المسدود (لا داعى للحوار فلن نتفق) : يعلن الطرفان (أو أحدهما) منذ البداية تمسكهما (أو تمسكه) بثوابت متضاده تغلق الطريق منذ البداية أمام الحوار وهو نوع من التعصب والتطرف الفكرى وانحسار مجال الرؤية .
- ٧) الحوار الإلغائى أو التسيهيه (كل ما عدائ خطأ) : يصير أحد طرفى الحوار على ألا يرى شيئا غير رأيه وهو لا يكتفى بهذا بل ينتكر لأى رؤية أخرى ويسفها ويلغوها . وهذا النوع يجمع كل سمات الحوار السلطوى وحوار الطريق المسدود .
- ٨) حوار البرج العاجى : ويقع فيه بعض المثقفين حين تدور مناقشاتهم حول قضايا فلسفية أو شبه فلسفية مقطوعة الصلة بواقع الحياة اليومية وواقع مجتمعاتهم . وغالبا ما يكون ذلك الحوار نوعا من الحذلقه وإبراز التميز على العامة دون محاولة إيجابية لإصلاح الواقع .
- ٩) الحوار الموافق دائما (معك على طول الخط) : وفيه يلغى أحد الأطراف حقه فى التماور لحساب الطرف الآخر إما استخفافاً (خذته على قدر عقله) ، أو خوفاً ، أو تبعية حقيقية طلباً للراحة والقاء المسئولية كاملة على الآخر .
- ١٠) الحوار المعاكس دائما (عكسك دائما) حين يتجه أحد طرفى الحوار يمينا يحاول الطرف الآخر الاتجاه يسارا والعكس بالعكس وهو رغبة فى إثبات الذات بالتميز والاختلاف ولو كان ذلك على حساب جوهر الحقيقة .
- ١١) حوار العدوان السلبى (صمت العناد والتجاهل) : يلجأ أحد الأطراف إلى الصمت السلبى عنادا وتجاهلا ورغبة فى مكابدة الطرف الآخر بشكل سلبى دون التعرض لخطر المواجهة .

خصائص الحوار الإيجابي (المهدي ١٩٩٢)،

ويما أن الحوار عملية تبادلية بين طرفين أو أكثر ، وهو يتم من خلال عمليتين أساسيتين هما الإرسال والاستقبال إذن فلنحاول الآن أن نرى كيف يمكن أن يتم الحوار بشكل فعال من خلال تحسين كفاءة الاستقبال (السماع) والإرسال (التحدث) :-

(١) الاستقبال (أدب الاستماع)،

إن أهم شروط الحوار الناجح مع الآخرين حسن الاستماع والفهم لما يصدر عنهم ، وهذا الاستماع الجيد يعطى فائدة مزدوجة للطرفين فبالنسبة للمتحدث يشعر بارتياح واطمئنان حيث يجد أن الطرف الآخر يحسن الإصغاء له ويعى ما يقوله ، وهذا يعطى فرصة لديموم الحوار والتواصل بشكل جيد ولس . وبالنسبة للمستمع فإن إنصاته وفهمه الجيد لما يقوله المتحدث يعطيه قدراً من المعلومات وإماماً بالموضوع يسمح له بالرد المناسب والحوار المناسب . ولكن : ما هى الشروط الواجب توافرها لى نحقق الاستماع الجيد ؟ والإجابة هى :

- إقبال المستمع بوجه طلق هادئ نحو المتحدث .. مع إعطاء إيماءات المتابعة والفهم من وقت لآخر حتى يتأكد المتحدث أن المستمع معه دائماً .
- عدم إظهار علامات الرفض أو الاستياء بشكل يقطع على المتحدث فرصة الاسترسال إلا إذا كان قطع الاسترسال مطلوباً لذاته .
- عدم إعطاء ردود فعل سريعة ومباشرة قبل أن ينتهى المتحدث من كلامه .
- عدم ملاحقة كلام المتحدث بكلام من المتلقى بشكل سريع ، بل الأفضل السكوت للحظة للاستيعاب وإعادة النظر فى كلام المتحدث ثم ترتيب الأفكار قبل التعليق .
- الفهم الجيد لمحتوى الحديث مع محاولة إعادة ترتيبه إذا أمكن .
- الإدراك الجيد للمشاعر التى يبديها المتحدث أثناء حديثه ، فهذا الإدراك يعطى بعداً هاماً للحديث من خلال التعرف على الانفعالات المصاحبة للموضوع .

- قراءة لغة جسم المتحدث كإشارات يديه وإيماءات رأسه وحركات جسمه .
- أن يحاول المستمع ضبط انفعالاته تجاه ما يسمع ، وأن يتذكر دائماً أن كل شيء قابل للمناقشة والحوار والأخذ والرد ، وأن الانفعالات الحادة تقطع طريق التواصل الجيد وتعتبر إحدى علامات عدم نضج الشخصية .
- أن لا يعتبر المستمع نفسه في موقف القاضى الذى يستمع فقط ليقيم محدثه ثم يحكم له أو عليه .

(٢) الإرسال (أدب التحدث):

حين يتحدث شخص أمام الناس بهدف توصيل رسالة أو مفهوم معين فعليه أن يضع في الاعتبار الأشياء التالية :

شكل المتحدث ومظهره:

- ١- يستحب أن يكون المتحدث حسن الشكل ، حسن المظهر ، مهذب الثياب فى بساطة، وأن يخلو مظهره ولباسه من الأشياء الصارخة والملقنة للنظر حتى لا يشتت انتباه المستمع .
- ٢- يجب أن يقبل المتحدث بوجهه نحو المستمع (أو المستمعين) .
- ٣- ويتأكد المتحدث قبل وأثناء وبعد الحديث أن أعضاء جسمه فى حالة استرخاء وفى وضع مريح ، فلا يأخذ أوضاعاً تؤدى إلى التوتر العصبى أو العضلى ، أو تثير دهشة أو سخرية المستمع .
- ٤- يحرص المتحدث على عدم المبالغة فى إظهار الانفعال إلا لضرورة (كأن يثير حماساً معيناً فى موقف يستدعى الحماس) ، وأن لا يبالغ فى حركات يديه أو جسمه أثناء التحدث .
- ٥- التوسط فى سرعة السرد فلا يكون بالبطئ العمل ولا بالسريع المخل .

مضمون الحديث:

إن لمضمون الحديث أثراً هاماً وعليه يتوقف مسار الحوار والمناقشة ، فإذا كان مضمون الحديث ومحتواه جذاباً ومريحاً للمستمع استمر الحوار البناء وأتى التواصل ثمرته ، أما إذا كان محتواه غير ذلك فإن الحوار يصبح دفاعياً أو هجومياً وتكون نتيجته سلبية على الطرفين .

وقد تابع أحد علماء النفس (Gibb, 1966) عدداً كبيراً من المناقشات في عدد من المجالات المختلفة خرج منها بتصنيف مزدوج للمناقشة الدفاعية وكيف يمكن أن تكون مناقشة حيوية حوارية (بن مانع، عن كتاب الانكفاء على الذات) ، وسوف نورد هذا التصنيف هنا باختصار :

١- التقييم مقابل الوصف:

فكلما زاد التقييم من قبل الشخص المتحدث سواء كان مباشراً أو غير مباشر ، أو كان كلامياً أم من خلال لغة الجسم من نبرات صوت أو حركات ، كلما زاد الموقف الدفاعي لدى المستمع ، وبالرغم من أن المستمع قد لا يقابل التقييم بسلوك دفاعي إلا أن هذا يتم في حالات قليلة بينما الغالبية تقابل التقييم بسلوك دفاعي ، وإذا أردنا تجنب هذه الحالة فما على المتحدث إلا أن يتبع وصف الحالة المناقشة دون إشعار الآخرين بأنه يحاول تغيير وجهات نظرهم أو تقييم سلوكهم ، عند ذلك يقابل هذا الحديث بارتياح وعدم تحفظ أو هجوم .

٢- التحكم مقابل الاختيار:

عندما يحاول المتحدث فرض وجهة نظره بطريقة الإقناع القوي بمختلف الطرق المباشرة وغير المباشرة ، يزرع في المستمع مقاومة هذا التوجه ورفضه ، لأن المستمع يستنتج من سلوك المتحدث هذا أنه ينظر إليه على أنه غير كفء لاتخاذ القرار المناسب بنفسه ومن ثم يأخذ موقفاً دفاعياً يجعل المناقشة تراوح مكانها . غير

أن المتحدث عندما يعطى الانطباع فى حديثه أنه يرغب فى التعاون مع المتحدث إليه يفهم من هذا أن المتحدث يقدر قدرته على البحث عن حل والرغبة فى التعاون وبالتالي فإن المستمع يشترك بطريقة تلقائية تعاونية فى المناقشة ويسهم إسهاماً كبيراً فى البحث عن حل بطريقة تنم عن المرونة وعدم الدفاعية ، ومن ثم الحرية فى مناقشة الموضوع .

٣- استخدام الاستراتيجيات مقابل التلقائية:

فعندما يقوم المتحدث باستخدام استراتيجيات مثل القموض فى الكلام ، أو الدوافع المتعددة ، أو يتكلم بتلقائية غير طبيعية فإن ذلك قد يعبر عن سذاجة وعدم مصداقية أو إمكانية خداع ، وهنا نجد المستمع يتخذ موقفاً دفاعياً ، ذلك أن الناس لا يريدون أن يكونوا ضحايااً للقموض والدوافع الذاتية . لكن المستمع عندما يدرك أن المتحدث يتكلم بتلقائية طبيعية وهى تلك التى تعنى الاستقامة والأمانة والاستجابة حسب طبيعة الأحوال المحيطة ، فإنه يبادل المتحدث بنفس الطريقة ، وهنا تناسب المعلومات المتبادلة ويتم فتح ميدان خصب لتنمية المهارات المختلفة .

٤- عدم الإكثار مقابل التعاطف:

عندما يكون المتحدث غير مكثرت بالموضوع قيد النقاش ويظهر البرود حياله، يفقد النقاش الحيوية والاهتمام ، ويجعل المستمع غير متحمس ، ويصبح مستمعاً سلبياً ومتحدثاً دفاعياً أو هجوماً . ولكن عندما يكون المتحدث متحمساً ومتعاطفاً مع الموضوع فإن ذلك يجعل المستمع جاداً فى استماعه وحديثه ، يتحدث بتلقائية ويدلى بمعلومات ذات علاقة كبيرة بالموضوع المناقش ويزداد إثراء النقاش وحيويته .

٥- التعالي مقابل التساوى:

عندما يجعل المتحدث الآخرين يحسون أنه متفوق فى شئ ما سواء فى المكانة أو المال ... الخ ، فإن ذلك يعنى بداية المواقف الدفاعية لدى الآخرين وبدلية التفكير

في آثار ومضامين الحديث على المستمع وبالتالي نسيان الموضوع المناقش برمته . لكن المتحدث عندما يفصل للمستمع آثار المشكلة دون أي اعتبار لما ذكر أعلاه ، وأن حل المشكلة عمل جماعي مشترك تحكمه الثقة والاحترام المتبادل ، فإن أي فارق بين الأشخاص بعد ذلك غير ذي أهمية ، وعند ذلك تصبح المناقشة غنية متدفقة بين أطراف النقاش .

٦- التصلب مقابل المرونة:

إن التصلب في رأي أثناء مناقشة موضوع أو مشكلة ما يعتبر في حد ذاته عائقاً في سبيل النقاش أو حتى يؤدي إلى توقفه . فقد يكون هناك أشخاص يظهرون أنهم ليسوا في حاجة إلى زيادة معلومات عن المشكلة بينما الواقع غير ذلك ، وهذا مظهر من مظاهر التصلب يحول دون مباشرة الموضوع . إن مثل هذا العمل يجعل الآخرين يقومون بأنماط من السلوك الدفاعي ، وهذا يجعل النقاش في أضعف مستوى له . لكن عدم التصلب ، أي المرونة في التنازل عن الرأي عند اللزوم وتقبل آراء الآخرين ، وفي الوقت الذي لا يعني الأخذ بهذه الآراء ، أمر ضروري في سبيل الوصول إلى آراء متفق عليها . ولعل أهم دليل على المرونة وعدم التصلب هو البحث عن حل للمشكلة وتقبل أي أطروحات للحل ووضعها موضع النقاش والتحليل والدراسة .

نماذج من التراث للجوار الإيجابي:

(١) عن أنس بن مالك رضي الله عنه قال : (بينما نحن في المسجد مع رسول الله ﷺ إذ جاء أعرابي فقام يبول في المسجد فقال أصحاب رسول الله ﷺ: مه مه ، قال : قال رسول الله ﷺ لا تؤرموه (لا تقطعوا بوله) ، فتركوه حتى بال ، ثم إن رسول الله دعاه فقال له : إن هذه المساجد لا تصلح لشيء من هذا البول أو القذر إنما هي لذكر الله عز وجل والصلاة وقراءة القرآن ، أو كما قال رسول الله ﷺ ، قال : فأمر رجلاً من القوم فجاء بدلو من الماء فشنه عليه (أخرجه البخاري في كتاب الوضوء ٥٦/١ وأخرجه مسلم في كتاب الطهارة ١٦٣/١) .

الأعرابي (ساكن البادية) جاء إلى المسجد فقام يبول فيه إما جهلاً بحرمة ، أو اتباعاً لنمط حياته البدوية ، أو تحدياً لمشاعر المسمين الذين يعظمون المساجد خاصة إذا كان المسجد النبوي . وأياً كانت دوافع الأعرابي لهذا الفعل ، فإن ذلك قد أثار مشاعر الاستياء والرفض والغضب لدى الجالسين في المسجد فغير الصحابة - رضوان الله عليهم - عن مشاعرهم مباشرة بزجر الرجل عن فعله المنتهك لحرمة المسجد وللآداب العامة . ولا شك أن رسول الله ﷺ أنكر هذا السلوك من الأعرابي ولكنه استطاع أن يملك نفسه وأن يتصرف مع الأعرابي بطريقة علاجية تروض غلظته وتلين قلبه وتمحو جهله ، فأمر صحابته بالكف عنه وألا يقطعوا عليه بولته ، فهو الطبيب العارف بأثر قطع بولة الأعرابي على حالته النفسية ، فإن قطع البول يسبب توتراً شديداً كان كفيلاً - لو حدث - بأن يفجر غلظة الأعرابي وعدوانيته ، وفي ذات الوقت يجعله غير مهيباً لتلقى الرسالة التعليمية والعلاجية التي ينشأ لها الرسول من خلال تعاوره معه بعد ذلك . لذلك كان لابد وأن يسمح له باستكمال بولته حتى يصبح مهيباً للتلقى ، ولتتعلم الصحابة في ذات الوقت كيف يتحكمون في غضبهم الفائز على الرجل .

وها هو الأعرابي قد فرغ من بوله ... فعماذا بعد ؟ ... هل يترك إلى حال سبيله تماشياً لجهله ويداوته ورفضاً لانتهاكه لكثير من الحرمات والآداب ؟ ... هل يعنف ليكون ذلك درساً قاسياً يردعه ويردع أمثاله عن هذا الفعل المشين ؟ ... هل ينسى الأمر برمته وكأن شيئاً لم يقع ؟ ...

إن كل هذه الاستجابات لا تؤدي وظيفة إيجابية لا للأعرابي المنتهك للحرمة ولا للصحابة كاطمئني الغيظ فماذا كانت استجابة الرسول المعلم ﷺ ؟ دعاه رسول الله ﷺ وشرح له وظيفة المساجد ، وأن ما حدث منه لا يتفق مع هذه الوظيفة ، وكان هذا هو الجزء المعرفي في العلاج .. فهل كان كافياً وحده ؟ لا لأنه حتى وإن كان كافياً للأعرابي (وهو ليس كذلك) ، فماذا عن قلوب الصحابة التي تضطرم

بالغضب من فلة الأعرابي ؟ .. لذلك أمر رسول الله ﷺ رجلاً من الصحابة فصب الماء على موضع البول تطهيراً له وتنظيفاً لأثره ، وكان هذا هو الشق الثاني من العلاج وهو علاج بالفعل والسلوك . فبالنسبة للأعرابي فقد رأى بعينية قبح فعلته بما استدعى صب دلو من الماء الطاهر على بوله ليمحو أثره من المكان المقدس ، ورأى بعينية قبل وبعد وأثناء ذلك حلم الرسول المعلم تجاه فعله . وبالنسبة للصحابة فقد أطفأ ماء الدلو غضبهم وهو يسيل فوق النجاسة فيمحوها ، وتعلموا أن الأمر على فداخته ميسور العلاج . وهكذا يكون الحوار الإيجابي في السياق الصحي مثمراً ونافعاً .

(٢) حين دخل الشاب على رسول الله ﷺ وقد تأججت شهوة الزنا في قلبه حتى لم يعد قادراً على إخمادها ، وهو في ذات الوقت يعرف (بعقله) حرمة الزنا ، لذلك أصبح في صراع يريد أن يجد له حلاً ، فلجأ إلى طبيب النفوس محمد ﷺ يطلب منه أن يأذن له في الزنا ، وحين سمع الحاضرون الشاب يطلب ذلك من الرسول ﷺ صراحة ، هالهم ذلك وأفزعهم ، فزجروه وقالوا له مه . ولكن الرسول ﷺ كان قد غاص في نفس هذا الشاب ورأى حجم المشكلة وعرف أن الزجر لن يجدي ، بل ربما دفع الشاب إلى الخروج من دائرة الإسلام تحت ضغط الشهوة ، وعرف أيضاً أن تذكير الشاب (المتروك شهوة) بالحكم الشرعي ليس هو الحل ، لأن من الواضح أن الشاب يعرف حرمة الزنا بدليل أنه جاء يستأذن الرسول ﷺ فيه ، ولا يستأذن إلا في شيء محظور ، لذلك قال له الرسول ﷺ : (أدنه ، فدنى منه قريباً . قال : أتحيه لأملك ؟ قال لا والله جعلني الله فداك ، قال : ولا الناس يحبونه لأمهاتهم . قال : أتحيه لابنتك ؟ .. قال : لا والله يا رسول الله جعلني الله فداك ، قال : ولا الناس يحبونه لبناتهم . قال : أفتحيه لعمتك ؟ ... قال : لا والله جعلني الله فداك . قال : ولا الناس يحبونه لعماتهم . قال : أفتحيه لخالتك ؟ ... قال : لا والله جعلني الله فداك . قال : ولا الناس يحبونه لخالاتهم . قال : فوضع يده عليه وقال : اللهم اغفر ذنبي وطهر قلبه وحصن فرجه ، فلم يكن بعد ذلك الفتى يتلفت إلى شيء (أخرجه

الإمام أحمد في مسنده من حديث أبي أمامة رضي الله عنه (١)

وبتحليل هذا الموقف نرى أن أول شيء فعله الرسول ﷺ هو أن يطلب من الشاب أن يدنو منه ليقترّب من نفسه حساً ومعنى وليزيل أثر الزجر والرفض الذي واجهه به الحاضرون ، فدنى الشاب منه قريباً ، وهنا بدأ الحوار العلاجي ، فسأله إن كان يحب أن يزني أحد بأمه أو بابنته أو بأخته أو بعمته أو بخالته ، فكان الشاب يجيب في كل مرة بالنفي ويتبع النفي بكلمة : جعلني الله فداك ، فيعقب الرسول ﷺ بقوله ولا الناس يحيونه ، ويتضح من ذلك أن الحوار كان يدور بشكل هادئ ومرح بدليل قرب الشاب من الرسول ودعائه للرسول بعد كل رد جعلني الله فداك وإنصاته للرسول ﷺ حتى النهاية .

ويتضح أن الرسول ﷺ كان يحاول من خلال الحوار إحداث صوراً ذهنية لدى الشاب تجعله يكره هو نفسه هذا الفعل من خلال تكرار تلك الصور الذهنية التي تصور احتمال أن يزني أحد بأمه (وهي أصله) أو ابنته (وهي فرعه) أو عمته (أخت أبيه) أو خالته (أخت أمه) .

ولم يكف الرسول ﷺ بالحوار اللفظي المجرد وإنما دعم ذلك بالجانب الروحي في لمسة حانية حيث وضع يده على صدر الشاب (محل الشهوة الشائنة) ودعا له بالمغفرة أولاً لما حدث منه (أو يحتمل أن يكون قد حدث) من زلات تحت تأثير هذه العلة في قلبه فقال اللهم اغفر له ذنبه ، ثم اتبع ذلك بدعاء آخر وطهر قلبه أي من هذه الشهوة التي استحكمت فيه ، وحسن فرجه الذي كان الوسيلة لتنفيذ هذا الفعل . وهكذا يكون الحوار (وهو أداة معرفية أساساً) جزءاً في الإطار الوجداني والروحي .

(٣) حين اتخذ المسلمون مكانهم للقاء المشركين في غزوة بدر ، وكانت آبار

المياه أمامهم ، نهض الحباب بن المنذر رضي الله عنه وسأل رسول الله ﷺ : أهو منزل أنزلك الله ؟ أم هو الرأي والحرب والمكيدة ؟ .. فأجاب رسول الله ﷺ : بل هو الرأي والرحب والمكيدة . فقال الحباب : يا رسول الله ما هذا بمنزل .. وأشار على رسول

الله ﷺ بالوقوف بحيث تكون آبار المياه خلف المسلمين فلا يستطيع المشركون الوصول إليها .. وفعلاً أخذ الرسول ﷺ بهذا الرأي الصائب وكان ذلك أحد عوامل النصر في المعركة .

وإذا حاولنا تحليل هذا الموقف نجد أن الحباب بن المنذر ؓ كان جندياً إيجابياً على الرغم من أنه واحد من عامة المسلمين ، وكان أمامه كثير من الأعذار لكي يسكت أو يعطل تفكيره ، فهو مجرد جندي تحت لواء رسول الله ﷺ الذي يتلقى الوحي من السماء ، وهناك كبار الصحابة أصحاب الرأي والمشورة .. ولكن كل هذه الأسباب لم تمنعه من إعمال فكره والجهل برأيه الصائب ... ولم يجد الرسول ﷺ ... وهو القائد الأعلى للجيش - أى غصاة في الاستماع لرأى أحد الجنود والأخذ به .

(٤) وقد ناظر ابن عباس الخوارج وحاورهم في أدب واستمع لهم وتحدث إليهم فرجع منهم ألفان إلى الحق وبقى ستة آلاف (أعلام الموقعين ١/٢١٤-٢١٥) ، مع أن هؤلاء قوم أشهروا سيوفهم للقتال واستحلوا دماء مخالفيهم ، ولكنهم مع ذلك حين جردوا بالحق استجاب كثير منهم ، وحينما ذكروا بالقرآن تذكروا ، وحينما دعو إلى الحوار استجابوا بقتوب مفتوحة (الملواني ١٩٩١)

الخلاصة

- ١- للعنف أسباب كثيرة بعضها غريزي وبعضها مكتسب .
- ٢- يعتبر الإحباط من أهم العوامل المؤثرة للعنف .
- ٣- على الرغم من معرفتنا بأهمية الحوار في التقليل من نزعات العنف إلا أنه مازالت تسود في حياتنا أنواع كثيرة من الحوار السلبي الذي يؤدي إلى تراكم نزعات العنف ومن ثم انفجارها في أى وقت . لذلك يجب الانتباه إلى المشكلات التي تعوق انسياب مسارات الحوار على كل المستويات وتعلم مهارات الحوار الجيد والتواصل الصحي .

مراجع الباب السادس

المراجع العربية

- القرآن الكريم .
- ابن حنبل ، أحمد ، المسند .
- البخارى . كتاب الوضوء ٥٦/١ طبعة الشعب .
- الرازى ، محمد بن أبى بكر بن عبد القادر (ت:٦٦٦هـ) مختار الصحاح ، دار الجيل ، بيروت ، لبنان .
- الطوائى ، طه جابر (١٩٩١) . أدب الاختلاف فى الإسلام ، الطبعة الثالثة ، نشر وتوزيع الدار العالمية للكتاب الإسلامى ، الرياض .
- أمين ، قاسم (١٩٠٠) . المرأة الجديدة ، اصدار مكتبة الأسرة ، وزارة الثقافة ، القاهرة .
- المهدي ، محمد (١٩٩٢) . الصحة الإسلامية : الدوافع والعوائق (دراسة نفسية) دار الوفاء ، المنصورة .
- بن مانع ، سعيد () ، الانكفاء على الذات .
- مسلم . كتاب الطهارة ١٦٣/١ طبعة الشعب .

المراجع الأجنبية

- Bandura, A (1973). Aggression , a social learning analysis , Prentice-Hall, Englewood Cliffs, N J.
- Dollard J, Miller N, Nowrer O, Sears R (1939) . Frustration and aggression . Yale University press, New Haven, Conn .
- Kaplan H, Sadock B (1985) . Comprehensive textbook of psychiatry, ed. 4, williams and Wilkins, Baltimor .

- Kaplan H Sadock B (1989) . Comprehensive textbook of psychiatry fifth ed., vol. One, Williams and Wilkins Baltimor .
- Kaplan H, Sadock B (1994). Synopsis of psychiatry, seventh ed., Williams and Wilkins, Middle East edition, Egypt .
- Lorenz K (1996) . On aggression . Bantam, New York .

الباب السابع

(سيكولوجية الفساد والإفساد)

الباب السابع

سيكولوجية الفساد والإفساد

سيكولوجية الفساد والإفساد

جاء يطلب مني إعطاء شهادة مرضية فسألته عن مرضه فقال لي :
 الإمتحانات فداعيته قائلاً: أما زلت تخشى الإمتحانات وأنت الآن وكيل مدرسة وفي
 الخمسين من عمرك ؟ .. ثم إنك تعلم أنني لا أعطى مثل هذه الشهادات المضروبة،
 فأطرق بوجهه خجلاً وحرماً وتمتم قائلاً : أعرف كل ذلك، وأنت أيضاً تعرف على
 بحكم الصحبة والقرباية أنني أمقت مثل هذه الأشياء ولكنني في أزمة لا أجد منها
 مخرجاً، فكل عام تتعرض حياتي للخطر بسبب الإمتحانات حيث أكلف برئاسة
 مجموعة من اللجان كل عام في منطقة ما، وأنا - كما تعلم - لدى مشكلة مزمنة لم
 أستطع علاجها حتى الآن وهي أنني أصر على منع الغش في كل اللجان التي
 أترأسها، قلت له أعرف ذلك وأذكر أننا كل عام كنا نبحث عن وسيلة نخرجك بها من
 مقر اللجنة حيث كان يتجمع أهل البلدة أو القرية أو المنطقة يحاولون الفتنك بك لأنك
 ضيعت مستقبل أبنائهم وبناتهم وأذكر كيف كان المسؤولون عن أمنك وحمايتك
 يغمضون أعينهم غضباً منك وشماتة فيك لأنك نشفت رأسك أكثر من اللازم، وأذكر
 أنك كدت تفقد عينك أو حياتك كلها في كثير من الإمتحانات لإصرارك على نزاهة
 الانتخابات، معذرة الإمتحانات، قال نعم ولكن الأمر يختلف هذه الأيام فلم تعد حياتي
 مهددة من العامة والذمماء الذين اعتدنا على صفاقهم وحرصهم الجاهل الخبي على
 حق أبنائهم في الغش والذي يعتبرونه حقاً مشروعاً لأبنائهم المساكين، وإنما الخطر
 الآن يأتي من أناس لهم حيائهم ولهم نفوذهم يرسلون بالإجابات النموذجية لأبنائهم
 بالكامل ليحصلوا على الدرجة النهائية أمام عيني، ومن يغطون ذلك هم ممن يفترض
 أنهم يحرسون الأمن والقانون والعدالة والنزاهة والحق، وأنا كما تعلم مجرد مدرس لا
 حول لي ولا قوة ولن أستطيع أن أقف في وجه الجميع ، ولن أستطيع في هذا السن أن

أغير رأسي، وهذا العام بالذات سأراقب في أحد المدارس الخاصة للغات وهي معقل أبناء الضباط والمستشارين وكبار رجال الأعمال، وليس لي طاقة بكل هؤلاء . وهنا دارت رأسي أنا بين وقائع مماثلة، ولكن كان أقربها لبؤرة وعيبي واقعة كنت أنا أحد ضحاياها في الثمانينات من القرن الماضي ودارت أحداثها في إحدى الجامعات الإقليمية وبطلها أحد رؤساء الأقسام (وهو بالمناسبة ليس من تخصصي ولكنه كان يرأس مجموعة أقسام إداريا ومنها القسم الذي أعمل به) حيث كان معروفا عنه قسوته واستبداده وغطرسته ودكتاتوريته وعناده وجبروته وميله الشديد للظلم والبطش، وكان النجاح والرسوب في الأقسام التي يتحكم فيها مرهون برضاه الشخص عن طالب الدراسات العليا، ولسبب أو لآخر لم أحظ برضاه الشخص فعمشت أياما سوداء ومررت بخبرات امتحانية مؤلمة قررت بعدها ترك هذه الجامعة الإقليمية بل ترك مصر بالكامل وفي نيتي أن لا أعود إليها ما حييت، ولم يكن ذلك لمجرد غضبي من ممارسات هذا الرجل وحده، أو كان تعميما خاطئا مني تجاه كل أساتذة الجامعة ومنهم بالطبع كثيرون فضلاء، وإنما مما رأيته من قبول من حوله ومن تحته ومن خلفه بتسلطه وغطرسته واستبداده وظلمه، هذا القبول (أو الرضوخ) الذي كان يمتد من أصغر نائب في المستشفى مروراً بالأساتذة ووصولاً إلى رئيس الجامعة في ذلك الوقت رغم معرفة الجميع بنقائصه وحديثهم عن تلك النقائص ليل نهار في الجلسات المغلقة، أما حين يصل الأمر إلى المواجهة فالغالبية راضين (أو راضخين) بما يفعله ويقنعون أنفسهم أنه على حق . تركت مصر وتركتهم جميعا ومرت السنين وقابلت أحد أقارب هذا الرجل فقال لي بأنه اقترح الشقة على إحدى قريباته (بسبب خلاف عائلي نأفه) وضربها ضربا عنيفا هي وابنتها، وأصبحت قضية كبيرة، فقلت الحمد لله سأخذ جزاءه على ما فعل بي وبكثيرين قبلي وبعدي حاربهم في مستقبلهم العلمي وشردهم داخل مصر وخارجها بما يملكه من سلطة الأستاذ الجامعي ورئيس القسم وهي سلطة مطلقة استنادا إلى افتراض نزاهة من يتبوءون تلك المكانة العلمية الرفيعة، ولكن محدثي نظر إلى بأسى وهو يقول : للأسف الشديد لقد خرج منها -

كعادته - مقابل ١٧ ألف جنيه دفعها (لا تسألني لمن حتى لا تقترب من مواطن العفة) . ودارت الأيام وتم القبض على هذا الأستاذ الجامعي وهو في الثانية والستين من عمره يلعب القمار في شقة مشبوهة ومرصودة (وقد كان القمار نشاطه المفضل بعد الإنتهاء من عيادته) ، ولكنه خرج من هذا الأمر بتدخل أحد أصحاب النفوذ من أقاربه، وغادر محبسه المؤقت وهو يخرج لسانه للذين قاموا بالقبض عليه، بل وتناول عليهم بالكلام، إلى أن حانت لحظة الصفر بعد عدة شهور من تلك الواقعة وتم القبض عليه بواسطة إدارة مكافحة الآداب بالقاهرة وهو يدير شقته بإحدى مدن الدلتا للقمار ومعه عدد من المقامرين المحترفين أحدهم يعمل موجهاً للتربية والتعليم بالإسكندرية في ذلك الوقت، وكانت فضيحة مدوية نشرتها أغلب الصحف والمجلات الرئيسية وكتبت عنه روزاليوسف على غلافها طبيب يعالج مرضاه بالقمار وأفردت لقصته صفحتان في العدد رقم ٣٦٩٤ بتاريخ ٢٧ مارس ١٩٩٩ ، وذكرت أنه كان يعمل رئيساً للقسم منذ ١٩٧٠ حتى ١٩٩٧ ولم يترك رئاسة القسم إلا بسبب إحالته للمعاش، وتم إلقاءه في الحبس لمدة ثلاثة أسابيع وتحدد موعداً للقضية، ولكنه مات بعد فترة قصيرة، وأفضى إلى ربه بعد أن تسبب في تشريد عدد كبير من الأطباء الأكفاء إبان فترة رئاسته للقسم التي استمرت ٢٧ عاماً، وترك آثاراً شديدة على البنية النفسية لكل من عمل تحت رئاسته . وقد كان هذا الرجل يمثل لى النموذج الأولي للإستبداد والفساد، وكان ذلك النموذج من أقوى المحفزات لى على كراهية هاتين الصفتين وينذل كل ما أستطيع من جهد لمحاربتهما في أى مجال .

هذه الوقائع وغيرها لا تشير إلى مجرد فساد وإنما إلى اقتراب ذلك الفساد من مواطن العفة في المجتمع (أسمع من يعترض على كلمة اقتراب ويقول إنه وصل فعلاً وتغلغل) ، تلك المواطن التي يفترض أن تظل بعيدة عن الفساد لتشكل صمام أمان للمجتمع حتى لا ينهار تماماً . عموماً دعونا نفتح ملف الفساد لنفهم سيكولوجيته وآثاره ونرى إلى أى مدى اقترب أو وصل إلى مواطن العفة في مجتمعنا وما الذي يتوجب علينا فعله إن كان ثمة من يشعر بهذا الواجب .

ماهو الفساد؟

لقد هالنى ما للفساد من معان ودلالات فى اللغة العربية وتساءلت عن علاقة هذا التراث اللغوى عن الفساد وانتشار الأخير بشكل ملحوظ فى المجتمعات العربية ؟! ... فالفساد هو مصدر للفعل فسد، وقد عرّفه لسان العرب بأنه نقيض الصلاح . وقد يتضمن الفساد معنى عضوياً فيقال فسد اللحم أو اللبن أو نحوهما فساداً إذا أنتن أو عطب . وقد يشير الفساد إلى تجاوز الحكمة أو الصواب فيقال فسد الرجل أى جاوز الصواب، وفسد العقل أى بطل، وفسدت الأمور أى اضطربت وأدركها الخلل، وكما ورد فى القرآن الكريم لو كان فيهما آلهة إلا الله لفسدتا . ويشير معنى الفساد إلى الجذب والقحط، كما أنه قد يعنى إلحاق الضرر، أو يعنى أخذ المال ظلماً .

فإذا انتقلنا من المعنى اللغوى إلى المعنى الإصطلاحي وجدنا أن الفساد نقيض للإصلاح والرشادة والخير العام، ولذا حين يعم الفساد مجتمعاً من المجتمعات وتفوح رائحته تجد تظاهراً بمحاولات الإصلاح وحديثاً مملاً ومكرراً عن الشفافية وكأنه ستار يخفى ما تحته من الفساد كي يعيش أطول فترة ممكنة .

فالفساد ضد المصلحة، وإذا كانت كلمة سياسة فى أصلها العربى تعنى القيام على الأمر بما يصلحه فإن الفساد السياسى يعنى عدم القيام على الأمر بما يصلحه . ويعرف الدكتور حمدى عبدالرحمن حسن أستاذ العلوم السياسية الفساد بأنه : أحد أنماط السلوك الذى يقوم به، أو يمتنع عن القيام به، صاحب المنصب العام، والذى يهدد من خلاله معيار القيام على الأمر بما يصلحه سواء وقع ذلك تحت طائلة القانون والقواعد التى تحكم عمله أو لم يقع، ويكون الهدف من وراء هذا السلوك دائماً هو إعلاء المصلحة الذاتية على المصلحة العامة (الفساد السياسى فى إفريقيا، 1993م، دار القارئ العربى، القاهرة) .

الفساد ظاهرة عالمية ولكن لا:

استند الرئيس الأمريكي نيكسون إلى بعض الإضطرابات في المجتمع الأمريكي وشكل لجنة مارس ضغوطه على أفرادها لتضع تقريراً أطلق عليه وقتها خطة هيوستون، ذلك التقرير الذي مهد لتكوين جهاز أمن الدولة الأمريكي، ذلك الجهاز الذي يمتلك الحق في جمع المعلومات بصورة غير قانونية عن المواطنين الأمريكيين بحجة تأمين النظام والمحافظة على التوازن الداخلي، على أن تصل هذه المعلومات إلى الرئيس بشكل مباشر حيث أن هذا الجهاز السري تابع للبيت الأبيض وتحظى معلوماته بشفة خاصة . وتحت غطاء السرية والخصوصية توسع هذا الجهاز في جمع المعلومات عن الصحفيين والموظفين العموميين ورؤساء الأحزاب والشخصيات العامة والقيادات الدينية والإجتماعية ذات التأثير . وفي عام ١٩٧٢ استغل نيكسون المعلومات المتاحة لإعادة انتخابه رئيساً لأمريكا، ولكن الصحافة الحرة والواعية استطاعت فضح هذه المامرة فيما عرف باسم فضيحة ووترجيت، وأقيل بسببها نيكسون من رئاسة أمريكا وتم حل هذا الجهاز . وفي عام ١٩٧٦ تم الكشف عن قيام شركة لوكهيد لصناعة الطائرات برشوة عدد من المسؤولين في اليابان وهولندا وإيطاليا وتركيا وذلك بهدف ترويج مبيعاتها من الطائرات .

وهناك العديد من فضائح الفساد العالمية في كثير من دول العالم المتقدمة منها والمختلفة، وهذا يؤكد أن الفساد ظاهرة عالمية لا تقتصر على مجتمع دون آخر، بل هو ظاهرة إنسانية ترتبط بدوافع قوية لدى الإنسان خاصة دافعي التملك والخلود وهما من الدوافع الجامحة لدى الإنسان خاصة حين تضعف لديه الضوابط القيمية، أو تضعف آليات رعايته .

وبعبارة أخرى فإن الفساد مرتبط بالإنسان وبالحياة في كل المراحل التاريخية، فهو أشبه بالميكروبات والفيروسات التي تخترق الجسد في كل لحظة وتحاول الفتك به، ولولا وجود جهاز المناعة في الجسد لهلك الناس جميعاً، وكذلك الفساد يهاجم

المجتمعات البشرية في كل لحظة، والفرق بين مجتمع صحيح ومجتمع عليل ليس هو في غياب الفساد عن الأول ووجوده في الثاني وإنما في قدرة المجتمع الصحيح على اكتشاف الفساد واعتباره دخيلاً على منظومته وبالتالي مقاومته بآليات قادرة على ذلك طول الوقت، أما المجتمع العليل فإن الفساد يتسلل إليه دون وعي به وبخطورته ودون استنهاض لهمم لمقاومته ودون وجود آليات للمواجهة . ولا شك أن الدول المتقدمة لا تخلو من فساد بدرجة أو بأخرى ولكنها تملك وسائل إعلام حرة وقوية قادرة على تسليط الضوء على ذلك الفساد وتملك أيضاً رأياً عاماً وجماعات ضغط قادرين على توجيه الآليات المؤسسية لاجتثاث الفساد أو محاصرته في أضيق الحدود، أما الدول المتخلفة (والتي نحن منها للأسف الشديد) فوعياً بمظاهر الفساد أقل، كما أنها تفتقد للإعلام القادر على كشف الفساد بشكل فعال، وتفتقد للرأي العام وجماعات الضغط ذات التأثير، وتفتقد أكثر لآليات محاصرة الفساد أو اجتثاثه، ومن هنا تنكشف المغالطة الخطيرة التي يروج لها أنصار الفساد ورعايته من أن الفساد موجود في كل المجتمعات وليس مقصوراً على مجتمعنا المصري أو المجتمعات العربية فهو ظاهرة إنسانية توجد حيث يوجد الإنسان، فهذه كلمة حق يراد بها باطل ومقولة يراد بها تسهيل قبول الناس للفساد كأمر واقع وسنة كونية لا يمكن نلغيتها أو تفاديها .

إنّ فهناك فوارق جوهرية تخص ظاهرة الفساد بين المجتمعات المتقدمة والمتخلفة نوجزها فيما يلي :

- ١ - الفساد في الدول المتقدمة استثناء، أما في الدول المتخلفة فهو قاعدة للسلوك الخاص والعام خاصة لدى الطبقة الحاكمة والمتحكم .
- ٢ - هناك وعي في الدول المتقدمة بمظاهر الفساد وخطورته على المجتمع في حين نرى في الدول المتخلفة جهلاً بكل ذلك وغموضاً حول ماهو مقبول وماهو غير مقبول سياسياً وأخلاقياً وقانونياً .
- ٣ - النخبة في الدول المتخلفة أكثر ميلاً للفساد وممارسة له من ناحية الكم والكيف .

٤ - المواطن في الدول المتخلفة أكثر قبولاً للفساد كأمر واقع لا يملك تغييره وربما لا يفكر في تغييره أو يسعى إلى ذلك، بل قد يتقبله ويمارسه هو شخصياً كنوع من التكيف المشوه مع الواقع الحتمي في نظره، أو يفعله توجداً مع النخبة التي تحكمه وتتحكم في مصيره، وهو ما نسميه بالتوجد مع المعتدى فبدلاً من أن يصبح ضحية للنخبة تمتص دمه، يتحول هو الآخر إلى فاسد يحارن أن يأخذ حقه ولو أمكن ينتزع فوق حقه حقوقاً أخرى.

٥ - هناك العديد من وسائل الكشف عن الفساد في الدول المتقدمة مثل وسائل الإعلام المختلفة والنفقات المهنية واستطلاعات الرأي وغيرها في حين نرى في الدول المتخلفة غياباً لهذه الآليات الكاشفة أو ضعفاً شديداً لها أو تنكياً بالقائمين عليها أو تجاهلاً لها تكشفه .

٦ - توجد في الدول المتقدمة مؤسسات وآليات لديها القدرة على تتبع الفساد الذي تكشفه وسائل الإعلام أو الأفراد أو الجمعيات وتقوم بمحاسبة المتورطين فيه أياً كانت مواقعهم، أما في الدول المتخلفة فإما أننا نجد غياباً لهذه المؤسسات، أو وجودها بشكل صوري غير قادر على محاسبة أحد .

٧ - الدكتاتورية في الدول المتخلفة تشكل راعياً أساسياً للفساد ورموزه على الرغم من ادعاءاتها بمحاربتها في الظاهر، وهذا يشكل تحدياً هائلاً أمام أي محاولة للإصلاح.

٨ - تجرى محاولات مستمرة لتزييف الوعي في الدول المتخلفة وبهذا يفقد المواطن العادي رؤيته للأمور فلا يتشكل رأي عام مضاد للفساد، في حين نرى رأياً عاماً قوياً ومؤثراً ومضاداً للفساد بكل صوره في الدول المتقدمة .

٩ - للرأي العام وزن وتأثير وقوة ضغط على صناعات القرار في الدول المتقدمة في حين ينعدم تأثير الرأي العام أو يضعف جداً في الدول المتخلفة ولهذا لا يأبه الحكام الفاسدون بالرأي العام في تلك الدول .

١٠- تشكل المنظومة القانونية سباجا ضد انتشار الفساد في الدول المتقدمة، في حين نجد تلك المنظومة مضطربة في الدول المتخلفة سواء من حيث صياغتها التي تخضع لهوى ومصالح الحاكم الفرد أو من حيث تطبيقها الذي يتم بشكل انتقائي لا يحقق مصالح جموع الناس بل يحقق حماية للفاسدين الكبار والصغار .

١١- مع شيوع الفقر والجهل والمرض في الدول المتخلفة تنهار القيم الأخلاقية مثل الصدق والأمانة وإتقان العمل، وتشيع قيم الخوف والإنتهازية والتعلق والفهلوة، تلك القيم التي تشكل أرضا خصبة يترعرع فيها الفساد .

١٢- النخبة في الدول المتخلفة إما رخوة أو هشة أو مفتتة أو مستقطبة أو يتم احتواؤها بواسطة السلطة القائمة، ولهذا تصبح غير قادرة على إدارة دفة الأمور في اتجاه الإصلاح حتى ولو كانت تملك رؤية لذلك الإصلاح، أما في الدول المتقدمة فإن النخبة تشكل ضمير المجتمع وتملك مفاتيح التغيير والإصلاح فيه ولا يملك أحد تفكيكها أو سحقها أو استقطابها أو شرائها .

١٣- لأسباب سياسية واقتصادية مختلفة تقوم بعض الدول القوية برعاية الأنظمة الفاسدة في الدول المتخلفة حيث تكون مستفيدة من وجودها أو تخشى وجود قوى أخرى في السلطة وهذا يشكل دعما للفساد وحماية له في الدول المتخلفة لا نجده في الدول المتقدمة التي تملك إرادة حرة بشكل نسبي .

١٤- أنظمة الحكم في الدول المتخلفة استبدادية ولا تتغير بسهولة لذلك يعيش الفساد فيها لسنوات طويلة دون وجود فرصة لتغييره، وهذه الأنظمة تأمن المحاسبة لأنها تعرف أنها أبدية في الحكم، أما في الدول المتقدمة فإن آليات التغيير السياسي تزيج أي نظام فاسد في أقرب انتخابات وتستبدله بنظام آخر له القدرة على كشف مساوئ النظام السابق ومحاسبة رموزه .

ويكلمات موجزة نستطيع القول بأن الفساد في الدول المتخلفة أشبه بفيروس في جسد بلا مناعة، وهذا الفيروس يتسلل إلى نواة الخلية (نظام الحكم ومؤسساته) فيصغ

برامجها طبقاً لاحتياجاته ثم يتسلل إلى المجتمع فينتشر المرض وتتغير البرامج كلها طبقاً للبرنامج الفيروسي .

أركان الفساد :

وهناك أركان للفساد تتحالف مع بعضها وتتآمر لخلق منظومة الفساد التي تحاول أن تستفيد منها (أو تتوهم أنها تستفيد منها) وهي :

- الحاكم المستبد (ويمثله فرعون)

- السياسي الوصولي، الذي يسخر ذكائه وخبرته في خدمة الحاكم المستبد، وتثبيت حكمه، وترويض شعبه للخضوع له (ويمثله هامان) .

- الرأسمالي أو الإقطاعي المستفيد من المنظومة الإستبدادية الفاسدة، فهو يؤيد تلك المنظومة ببذل بعض ماله ليكسب أموالاً أكثر من عرق الشعب ودمه (ويمثله قارون) .

ولقد ذكر القرآن هذا الثلاث المتحالف على الفساد، ووقفه في وجه رسالة موسى عليه السلام الهادفة إلى إصلاح الدنيا والآخرة، «ولقد أرسلنا موسى بآياتنا وسلطان مبين إلى فرعون وهامان وقارون فقالوا ساحر كذاب، غافر : ٢٣، ٢٤ ، وهناك رابطة عضوية بين الإستبداد والطغيان وبين الفساد نراها في قوله تعالى : «إن فرعون علا في الأرض وجعل أهلها شيعا يستضعف طائفة منهم يذبح أبناءهم ويستحى نساءهم إنه كان من المفسدين، (القصص ٤) ، «وتمود الذين جابوا الصخر بالواد، وفرعون ذى الأوتاد، الذين طغوا في البلاد فأكثروا فيها الفساد» (الفجر ٩-١٢) . وقد يتغير ترتيب هذا الثلاث في مرحلة متأخرة من الفساد حيث يصبح لرأس المال السيطرة الأعلى على الحكم، ولو من وراء ستار، وهذه دلالة تدهور الأوضاع ووصولها إلى مرحلة الخطر، وهذا ما يتضح في الآية التالية حين يذكر قارون قبل فرعون وقارون وهامان ولقد جاءهم موسى بالبينات فاستكبروا في الأرض وما كانوا سابقين» (العنكبوت ٣٩) .

والعجيب - كما يقول الدكتور يوسف القرضاوى- أن قارون كان من قوم موسى، ولم يكن من قوم فرعون، ولكنه بغى على قومه وانضم إلى عدوهم فرعون، وقبله فرعون معه، دلالة على أن المصالح المادية هي التي جمعت بينهما برغم اختلاف عروقهما وأنسابهما .

الشعب الخاضع المستكين : فلا يمكن أن ينتشر فساد ويتغلغل في شعب حتى يرفض الفساد ويقاومه بيده ولسانه ويقلبه . وقد ذم القرآن المتخاذلين عن مقاومة الفساد والمنكرات، واستخدم في ذلك الذم لفظ اللعن «لعن الذين كفروا من بنى إسرائيل على لسان داود وعيسى بن مريم ذلك بما عصوا وكانوا يعتدون* كانوا لا يتناهون عن منكر فعلوه لبئس ما كانوا يفعلون» (المائدة ٧٨، ٧٩) . وفي الحديث الشريف يقول رسول الله صلى الله عليه وسلم : «من رأى منكم منكرا فليغيره بيده، فإن لم يستطع فبلسانه، فإن لم يستطع فبقلبه، وذلك أضعف الإيمان» (رواه مسلم وغيره عن أبي سعيد الخدرى) . وللدكتور القرضاوى تعليق مهم على هذا الحديث حيث يقول: «ومن الخطأ الظن بأن المنكر ينحصر في الزنى وشرب الخمر، وما في معناها، إن الاستهانة بكرامة الشعب منكر أى منكر، وتزوير الانتخابات منكر أى منكر، والقعود عن الإدلاء بالشهادة فى الانتخابات منكر أى منكر، لأنه كتمان للشهادة، وتوسيد الأمر إلى غير أهله منكر أى منكر، وسرقة المال العام منكر أى منكر، واحتكار السلع التي يحتاج إليها الناس لمصالح فرد أو فئة منكر أى منكر، واعتقال الناس بغير جريمة حكم بها القضاء العادل منكر أى منكر، وتعذيب الناس داخل السجون والمعتقلات منكر أى منكر، ودفع الرشوة وقبولها والتوسط فيها منكر أى منكر، وتعلق الحكام بالباطل وإحراق البخور بين أيديهم منكر أى منكر، وموالة أعداء الله وأعداء الأمة من دون المؤمنين منكر أى منكر . وهكذا نجد دائرة المنكرات تتسع وتتسع لتشمل كثيرا مما يعده الناس فى صلب السياسة، فهل يسمع المسلم الشحيح بدينه، الحريص على مرضاة ربه، أن يقف صامتا أو ينسحب من الميدان هاربا أمام هذه المنكرات وغيرها ... خوفا أو طمعا أو إبطارا للسلامة ؟» .

وخيرية أى أمة ارتبطت بحيويتها وقدرتها الدائمة على مقاومة الخبائث والمنكرات والمفاسد التى تتسلل إلى جسدها من وقت لآخر ، وهذا مصداق لقوله تعالى «كنتم خير أمة أخرجت للناس تأمرون بالمعروف وتنهون عن المنكر وتؤمنون بالله» . أما إذا عجزت الأمة عن تنظيف صفوفها ولغظ خبثها واستسلمت للظلم وخضعت للظالمين خوفاً وطمعاً، فهنا يصدق عليها قول رسول الله صلى الله عليه وسلم : «إذا رأيت أمتى تهاب أن تقول للظالم : يا ظالم فقد تودع منهم» أى فقدوا استحقاق الحياة ولحقوا بالأموات، وفى بعض الروايات : «ويطن الأرض خير لهم من ظاهرها» .

ونظراً لخطورة تغلغل الفساد فى أى مجتمع نرى أن النصوص الدينية تعلى من أمر مقاومته وتضعه فى الأولويات، فيقول الرسول صلى الله عليه وسلم حين سئل عن أفضل الجهاد بأنه كلمة حق عند سلطان جائر، وكأنه هنا فضل الإصلاح الداخلى على جهاد الأعداء على المحدود أو خارجها، وهذا منطقي جداً فالفساد الداخلى يمهّد ويسهل للغزو الخارجى بكل أنواعه العسكرية والاقتصادية والثقافية . ومن أجل هذا تصبح الشهادة على طريق الإصلاح الداخلى من أعلى درجات الشهادة فى سبيل الله كما ورد فى حديث رسول الله صلى الله عليه وسلم سيد الشهداء حمزة، ثم رجل قام إلى إمام جائر فأمره ونهاه فقتله . وربما نفهم ذلك فى إطار أن الإصلاح الداخلى يحتاج لقدر عال من الوعى وقدرة على الخروج على المألوف والسائد فى المجتمع الذى عمه الفساد وأصبح عرفاً مقبولاً فيه، ثم قدرة أكبر للخروج على ضغط الجماعة، ثم قدرة أكبر وأكبر لمواجهة أركان الفساد والمستفيدين منه بكل ماله من سطوة وغلبة وتأثير فى ظل رأى عام متصف بالنسبية والخوف واللامبالاه .

أدوات الفساد:

لا بد للفساد من أدوات للترويب والترغيب حتى تخضع له الرقاب ويسلم له العباد (أو العبيد) إرادتهم وخياراتهم . والفساد والمفسد يعرف جيداً مواطن ضعف البشر ويحاول استغلالها بأبشع الطرق وأكثرها حقارة ودهاءاً فى نفس الوقت . ونذكر

من هذه الأدوات حسب ترتيب أهميتها :-

١- **السلطة**:- فالأب الفاسد يستغل نفوذه المالى وقوته الجسدية ومكانته المعنوية فى إفساد أبنائه، والمسئول الفاسد يستغل ما يملك من صلاحيات للتحكم فى رقاب مروسية وإفسادهم حتى يستطيع ممارسة فساد دون اعتراض من أحد، والحاكم الفاسد يستغل جنوده (الشرطة والجيش) لإرهاب رعيته ويستغل النظام السياسى للموالى له لإضعاف الشرعية على أفعاله وتجريد خصومه من تلك الشرعية ووصفهم بالتآمر والخيانة والإفساد فى الأرض وتعكير صفو الأمن، ويسعى ذلك الحاكم الفاسد إلى إفساد من حوله ومن تحته ومن خلفه (بوعى أو بدون وعى) وذلك كى تتوافق المنظومة كلها على تردد واحد ونعمة واحدة يصبح ما عداها نكازاً، لأن الفساد إذا وجد وحده دون إفساد تصبح هناك فرصة لالتقاطه والوعى به ومقاومته، لذلك فلا بد للفاستين أن يتحولوا فى مرحلة ما لمفسدين لغيرهم كى تستقر الأمور من حولهم ويموت الوعى العام بالفساد، ويصبح الجميع مغرورين فلا يرفع أحد رأسه مدعياً النزاهة أو مطالباً بالإصلاح .

والقرآن يصور هذا الموقف فى قوله تعالى : «إن فرعون وهامان وجنودهما كانوا خاطئين، (القصص ٨) وقوله «فأخذناه وجنوده فنبذناهم فى اليم فانظر كيف كان عاقبة الظالمين، (القصص ٤٠)

٢- **المال**:- ومن لا يصلح معه التهريب بالسلطة يصلح معه الترغيب بالمال، ولهذا يحرص الفاسدون على إمساك الثروة فى أيديهم لتكون وسيلة ضغط على من تحتهم، ووسيلة ترغيب وشراء ذمم .

٣- **المناصب**:- يلتقى الفاسد من بين الناس أولئك المتعطشين للمناصب والراغبين فى العلو بأى ثمن فيستخدمهم ويستعملهم كدروع له وكأدوات لحمايته وتبرير أفعاله، كما أنه يحرص على توريثهم فى الفساد حتى تصبح رقابهم فى يده يقطعها وقتما يشاء ويذلها حسبما يريد ويتزها طول الوقت، وقد يستخدم بعضهم ككبش فداء يضحى به حين يريد تحلية صورته أو ادعاء محاربة الفساد أمام الرأى العام .

٤- الإعلام:- فالفساد يحتاج لمن يدارى عوراته ويزين سوءاته ويسوق مشروعاته وأفكاره بين الناس ويبرز أخطائه ويحولها إلى انتصارات ويمارس التزييف للوعي والتخدير للمعقول ودغدغة المشاعر طول الوقت . ومن هنا يمكن أن نعتبر الإعلاميين الموالين لأي فاسد بمثابة سحرة فرعون الذين كانت مهمتهم أن يسحروا أعين الناس بمعنى تزييف وعيهم .

٥- رجال الدين:- ونقصد بهم فئة معينة من رجال الدين يقبلون إصفاء شرعية دينية على مظاهر الفساد والإفساد وإصفاء شرعية على كل أفعال الفساد واستغلال المفاهيم الدينية لتبرير وتمزيق كل ما يقوم به، وإصدار الفتاوى المبنية على تفسيرات تلوى عنق الحقيقة لمصلحة استمرار الفساد . وكل فاسد يسعى إلى تقريب عدد من رجال الدين (حتى ولو كان هو مملحداً أو علمانياً) لمعرفة بقبعة الدين لدى الناس وتأثيرهم به وقد يظهر احترامه للرموز الدينية ويحرص على الظهور الإعلامي معهم في المناسبات المختلفة .

أنماط الفساد:

هناك أكثر من طريقة لرؤية أنماط الفساد، فبعض الباحثين يقسمه إلى الأنماط التالية بناء على توزيعه على خريطة المجتمع :

١- الفساد الوظيفي: حين تسود البيروقراطية والرشوة والمحسوبية فنصبح هي

مقياس التعيين ومقياس الأداء .

٢- الفساد القانوني: ويظهر في العبث بمواد الدستور لصالح النخبة الحاكمة، أو أصحاب المصالح الخاصة، ويمتد ذلك إلى القوانين المنظمة لعجلة الحياة في المجتمع، ولا يتوقف الأمر عند هذا الحد بل يخطأه إلى تجاوز أحكام الدستور، وتعطيل القوانين أو التطبيق الانتقائي لها بما يحقق المصالح الذاتية لرعاة الفساد والمستفيدين منه مع إهدار أحكام القضاء في حالة صدور لها لغير صالح النخبة الحاكمة والمتحكمة .

٣- **الفساد السياسي**؛ ويظهر في دكتاتورية النظام الحاكم واستبداده وأيديته، وفي اقتناص السلطة واستبعاد بقية التيارات السياسية، وفي تكوين الدولة القرصان التي تشبه في سلوكها العصابات من حيث السرية والذوايا الخبيثة والعمل على امتصاص دماء المجتمع لصالح عدد قليل من الأشخاص مع اعتياد الكذب والتحايل والخداع . كما يظهر في صورة تزوير الإنتخابات وتزييف إرادة الجماهير وتغييبها عن إدارة شئون البلاد، مع الحرص على التعتين الإنتقائي في المراكز القيادية بحيث تستبعد كل العناصر غير الموالية مهما كانت قدراتها وكفاءتها، فالعيار الوحيد للإقترب من قمة السلطة هو الولاء الحزبي أو الفلوى أو الأيديولوجى فى معناه التعصبى الضيق، وبهذا يتم تجريف النخبة السياسية مع الوقت من كل العناصر الموضوعية الصالحة ذات الكفاءة وذات الرأى الشجاع المستقل فى حين تتراكم العناصر الفاسدة وتجذب إليها كل من هم على شاكلتها بحثا عن التواؤم والإنسجام وتغطية للمورات .

٤- **الفساد الديني**؛ وهو دائما تابع للفساد السياسى، حيث يعتمد أركان الفساد السياسى إلى تقريب العناصر الرخوة من رجال الدين لاستخدامهم فى تبرير أفعالهم وتزيينها للعامة وإضفاء الشرعية عليها، فهم يعلمون مدى تأثير الناس بالرموز الدينية ومدى قوة الشرعية الدينية فيعملون على توظيفها حتى وهم أنفسهم غير منتمين لقيم الدين ومبادئه، أو حتى وهم يعلنون أنه لا سياسة فى الدين ولا دين فى السياسة، وهذا يشكل استخداما انتقائيا للدين لتحقيق مصالح النخبة الحاكمة مع حرمان الآخرين من نفس السلاح .

٥- **الفساد الإجتماعي**؛ وهو ممكن الخطر، حيث ينتشر فيروس الفساد إلى طبقات المجتمع المختلفة فيتورط الجميع فى الفساد وتتلوث أيديهم به فيفقدون القدرة على رؤيته فضلا عن استنكاره ومدافعته، وبهذا يستقر الأمر للفاستين، ويصبح الشعاع القائم ياعزيزى كلنا لصوص ، فلا يجرؤ أحد على ادعاء الطهارة أو المطالبة بالإصلاح، وهنا يصبح الفساد هو القاعدة، ويصبح المصلحون غرباء ومثيرين للقلق

ومرفوضين من الغالبية الفاسدة، وهذا يسهل على السلطة الفاسدة اجتثاثهم ورميهم بنهم مثل تكدير الأمن العام أو السعي لقلب نظام الحكم (المقلوب فعلاً) .

واستناداً إلى معيار الرأى العام يقسم بعض الدارسين الفساد إلى ثلاثة أنواع (نقلاً عن كتاب الفساد السياسى فى إفريقيا) :

١- **الفساد الأسود**، وهو يتضمن كافة الأعمال التى تحظى باتفاق الأغلبية فى مجتمع معين (سواء من جانب النخبة أو الجماهير) على أنها تندرج تحت إطار الممارسات الفاسدة التى ينبغى التخلص منها ومعاقبة من يقومون بها .

٢- **الفساد الرمادى**، وهو يوجد حينما ترى بعض عناصر النخبة فى مجتمع معين أن عملاً ما يعد من قبيل الفساد وتقوم بإدانته بينما يكون رأى الجماهير غامض فى هذا الصدد .

٣- **الفساد الأبيض**، وهو ينطبق على الأعمال التى ترى كل من النخبة والجماهير فى مجتمع معين أنه يمكن التفاوض عنها حيث أنها لا تستحق العقاب، وإن كانت بعض عناصر النخبة ترى ضرورة توقيع مثل هذا العقاب .

الفساد ومواطن العفة:

قد يتسامح المجتمع مع الكثير من مظاهر الفساد السائدة على مستوى السلطة الحاكمة أو على مستوى المؤسسات أو على مستوى الوزارات أو البرلمان أو غيرها، ولكن هناك مواطن يعتبرها أى مجتمع مواطن عفة يحرص على بقائها خارج منظومة الفساد قدر استطاعته، نذكر من هذه المواطن : القضاء، والشرطة، والتعليم، والطب، والمؤسسة الدينية . وتتحدد مواطن العفة على أساس كونها صمام أمان لأى مجتمع وحصون أخيرة يلجأ إليها الجميع ويحتاجها الجميع فى اليسر والعسر، ولهذا يكون ثمة اتفاق غير مكتوب بالمحافظة على هذه القلاع الأخيرة بعيدة عن مستنقع التلوث، ولهذا يصبح اقتراب الفساد من مواطن العفة فى المجتمع ظاهرة تثير الكثير

من القلق بل تستحق أن تصبح زلزالا يهز كل أركان المجتمع ويدعوه للإنتباه قبل فوات الأوان .

فمثلا إذا بدأنا نسمع عن أشياء كثيرة تشوب تعيينات النيابة العامة ونسمع ونقرأ عن حوادث رشوة تمس بعض القضاة أو تورطات سياسية لبعض رموز العدالة أو محاولات استقطاب للجهاز القضائي بواسطة السلطة التنفيذية، كل هذا يجعل من حقنا أن نقلق على هذا الحصن المنيع (أو الذي يجب أن يظل منيعا)، ومن هنا نفهم وقوف الناس مع القضاة في أزمتهم وحرصهم على مساندتهم في تنظيف صفوفهم ومنع تسلل المغريات السياسية أو المالية أو الحزبية إليهم .

وإذا رأينا جهاز الشرطة يتمدد بل ويتوحد ويصبح وسيلة في يد أفراد معدودين يحققون به مصالحهم وأمنهم بعيدا عن أمن الناس، أو أن يصبح جهازا للتنصت على أصحاب الرأي والمعارضين لحزب من الأحزاب أو أن يصبح في خدمة مصالح هذا الحزب دون سواه، أو أن يصبح أداة للترهيب السياسي والاجتماعي بما يعوق محاولات الإصلاح ويعوق ضغط الرأي العام في اتجاه التغيير، كل هذا يفرع عن جهاز للشرطة دوره الأساسي في حماية مصالح الناس وتحقيق الأمن لهم، وإتاحة الفرصة أمامهم للتعبير السلمي عن احتياجاتهم . وحين يتحول جهاز الشرطة إلى أداة لتزوير الانتخابات وتزييف الاستفتاءات ومنع الناس من الوصول إلى اللجان، ومنع الناس من التظاهر السلمي الذي تكفله كل دساتير الدنيا كحق من حقوق الإنسان في المجتمعات الحديثة فإن ذلك إشارة إلى ابتعاد هذا الجهاز عن وظيفته . وحين يصبح الجهاز الأمني متهمًا من الرأي العام ومن الجهات الرقابية المحلية والدولية بانتهاك حقوق الإنسان وممارسة التعذيب فإن ذلك ضوء أحمر وجرس إنذار يضع ذلك الجهاز المهم في مواجهة غير منطقية وغير إنسانية مع أهله وناسه . وحين يتعامى جهاز الشرطة أو بعض أفرادها عن تجاوزات قانونية أو أخلاقية لحساب بعض الأشخاص أو الأحزاب فإن ذلك يسحب عن ذلك الجهاز موضوعيته وحياديته ومصداقيته . ولا

يتصور أجد أن تتحول السلطة المخولة لأفراد هذا الجهاز لأداء وظائفه مصدرا لتحقيق المصلحة الشخصية وأن تتحول إلى استغلال للنفوذ وتحطيم للقوانين العامة وانتهاكا للحقوق الخاصة، وكمثال على ذلك قيام بعض المنتسبين إلى جهاز الشرطة بتسهيل الغش في الإمتحانات لأبنائهم أو أبناء أقاربهم أو أصدقائهم استنادا إلى سلطتهم المطلقة في المجتمع .

وإذا أصبحت الدروس الخصوصية في مرحلة ما تمثل نوعا من التعليم الموازي ثم أصبحت في الوقت الحالي تمثل نوعا من التعليم البديل، وتسرب الطلاب من المدارس إلى حجرات مغلقة فوق الأسطح وتحت السلالم، وانسحب مفهوم التربية، وأصبح الطلاب يلتقون بأستاذهم على القهوة لتحديد مجموعات الدروس الخصوصية وهو يشاركهم شرب السجائر والبانجو، وأصبح الغش في الإمتحانات قاعدة يعتبر الخارج عليها أو الرافض لها متعتا ومتشددا وظالما، فإذنا أمام صورة من صور تسرب الفساد لأحد مواطن العفة في أي مجتمع وهو التعليم . فإذا انتقلنا إلى الجامعات، والتي كانت حراما في السابق سيحزبننا امتداد الفساد إليها بل وتعدده فيها في صور متعددة نذكر منها على سبيل المثال : سقوط هيبة الأستاذ الجامعي من خلال تورطه في المتاجرة بالمذكرات أو الكتب مع طلبته أو إعطاء الدروس الخصوصية، أو التورط في تسريب الإمتحانات لأبنائه أو أقاربه أو معارفه، أو تعيين من يشاء واستبعاد من يشاء بناء على معايير شخصية أو عائلية أو سياسية أو مادية . كما أن الجهاز الإداري في الجامعة أصبح متورطا في الكثير من مظاهر الفساد العامة كالرشوة والمحسوبية وغيرها. ولم تعد أسوار الجامعة تشكل حراما كما كانت في الماضي فأصبح الجهاز الأمني داخل أسوارها يعين هذا ويستبعد ذاك ويحرك الأمور من خلف الستار أحيانا ومن أمام الستار في أحيان أخرى، وأصبحت التعيينات في المناصب القيادية العليا مرهونة بحسابات أخرى قد يكون آخرها الكفاءة العلمية والإدارية . وأصبحنا نسمع عن سرقة الأبحاث وتلفيقها وتأليفها ونسمع عن الرشاوى في الحصول على الشهادات

والترقيات . وتدنت المستويات العلمية داخل الجامعات وأصابها ما أصاب بقية المجتمع من خلل، وتم اختراقها بكل صور الإختراق المرضية .

أما مجال الطب والعلاج فله حساسية خاصة حيث يتصل بصحة الناس وحياتهم، وقد كان الطبيب فيما مضى يسمى حكيماً ويحظى باحترام وإجلال ومصداقية لا يحظى بها أحد غيره، ولم لا وهو يطلع على عورات الناس وأسرارهم برضاهم وثوقاً فيه وتسليماً بأمانته، وهو يعمل على الحفاظ على صحتهم وأرواحهم . وإذا بنا نسمع كثيراً في السنوات الأخيرة عن عمليات متاجرة صحة الناس وحياتهم وأعضاء جسمهم، وعن عمليات نصب واحتيال وجشع لدى بعض الأطباء، وإلى مغالاة في الأجور بشكل استفزازي، وإلى عمليات تبادل منافع مع المعامل ومراكز الأشعة وشركات الأدوية لامتناس دم المريض، وإلى حالات إهمال صارخة ومفزعة في العيادات والمستشفيات الخاصة منها والعامة . وزيارة واحدة لأى مستشفى حكومي نضعنا أمام حقيقة مفزعة وهي أن الفساد والإهمال قد وصلا إلى الحصن الطبى وتغلغلا في كثير من أجزائه .

أما المؤسسة الدينية فهي تشكل ضمير المجتمع وتعتبر بمثابة حلقة وصل بين الأرض والسماء أو فطرة بين الدنيا والآخرة، ولهذا يقلق الجميع حين يرى أى مظهر للتدهور فى أى ركن من أركان تلك المؤسسة مثل الفتاوى الموظفة سياسياً، أو الإستقطاب لمصلحة بعض الأشخاص أو المؤسسات، أو الإنفلات الدعوى، أو الجرى وراء الكاميرات والميكروفونات بحثاً عن الشهرة والثروة، أو تبنى الآراء الشاذة والغريبة والدعوة إليها خارج إطار التاريخ وخارج نطاق المنطق السليم وبعيدا عن أصول ومقاصد الشريعة بحثاً عن الفرقة الإعلامية والشهرة الشخصية، أو الجهل الشديد بالدين لدى خريجي الجامعات الدينية وتردى مستوى الخطباء فى المساجد، أو شيوع التفكير الخرافى لدى المنتمين للدعوة الدينية . كل ذلك يضع علامات حمراء حول بعض أو الكثير من أركان المؤسسة الدينية التى يحرص الجميع على بقائها بيضاء ناصعة .

ووصول الفساد إلى مواطن العفة في أى مجتمع دليل على أننا أمام مرحلة متأخرة وخطيرة، وأن الإنهيار التام قد يصبح وشيكاً، أو أن المجتمع يدخل في مرحلة اللاعودة، أو أن ثمة اتفاق عام على قبول الفساد وتغلقه بلا أى استثناءات، أو أن محاولات الإصلاح قد تصبح مستحيلة إلا بعد زوال كل المنظومات القائمة وقيام منظومات جديدة وأن هذا الأمر قد يحوى بداخله انهيارات خطيرة تستمر لسنوات طويلة تأتى على البنية الأساسية في المجتمع، وقد تقضى على أمنه وأمانه لسنوات طويلة (كما حدث في العراق) .

أعراض الفساد الرئيسية:

١- **الرشوة:** وهي من أكثر أعراض الفساد ظهوراً، ويرى أرنولد روجو وهارولد لازويل أنها جوهر الفساد من حيث أنها تزدى لانهايار النظام العام حيث لا يرى الراشئ أو المرتشئ إلا تحقيق مصلحتهما الشخصية ولو على حساب المصلحة العامة، وهنا تنهار المصلحة العامة . وتبدأ الرشوة على استحياء في صورة هدايا ثم تتحول إلى إكراميات ثم تتم من خلال درج المكتب المفتوح ثم تطلب علانية بعد ذلك كحق مكتسب لا تتم قضاء الحوائج إلا به .

٢- **الحسوبية:** وفيه تحل العلاقات الشخصية والعائلية والطائفية والحزبية محل الكفاءة والخبرة في الوظائف العامة، وبذلك تنهار معايير الاختيار الموضوعية ويسند الأمر إلى غير أهله .

٣- **استغلال المنصب العام:** وطبقاً لتعريف جيمس سكوت فإن استغلال المنصب العام هو ذلك السلوك القائم على التخلي عن الواجبات الرسمية المرتبطة بالوظيفة العامة في سبيل تحقيق مصلحة خاصة أو انتهاك لقواعد رسمية في سبيل تكوين أنماط معينة من النفوذ والتأثير لتحقيق مصلحة خاصة .

٤- **الغش في الإمتحانات والتزوير في الانتخابات:** هناك علاقة وثيقة بين شيوع الغش في الإمتحانات وتزوير الانتخابات فكلاهما تنتمي لنفس الإضطراب الأخلاقي الذي

يُتيح تغيير الحقيقة ويتيح الحصول على أشياء دون وجه حق ويتيح تزيف الحقائق وشراء الضمانات وبيعها وإفساد الذمم، وصعود من لا يستحق . وهنا تتكون معايير جديدة للصعود مجملها الكذب والتحايل والسرقة والخداع، وتغيب في المقابل معايير الصدق والأمانة والإجتهاد والعمل الدؤوب، وشيئا فشيئا يزداد عدد الصاعدين بوسائل الغش والتزوير فتتكون نخبة سياسية أو إدارية فاسدة نشأت على هذه القيم ولذلك تدعو لها وتدعمها .

الدولة الرخوة:

في المراحل المتوسطة من الفساد تتحول الدولة إلى ما يسمى الدولة الرخوة وهي تنسم بما يلي :

- اللامبالاة ويطء الحركة، والتي تصل إلى درجة الجمود ويظهر ذلك في ثبات الشخصيات الحاكمة لسنوات طويلة دون تغيير وتثبيت السياسات والممارسات الحكومية حتى مع ثبوت فشلها .
- ضعف الإستجابة لمطالب الناس واحتياجاتهم فترى الحكومة وكأنها لا تسمع الشكوى الصادرة من فئات كثيرة في المجتمع، وإذا سمعت فهي تستجيب ببطء شديد لا يتناسب مع المواقف وسخونتها أو لا تستجيب على الإطلاق .
- لا تتحرك أجهزة الدولة إلا حين حدوث كوارث كبرى، وما أن تمر الكارثة حتى تعود أجهزة الدولة إلى سباتها في انتظار كارثة أخرى قادمة .
- ضعف القدرة الرقابية على الأشخاص والأجهزة والمؤسسات بما يتيح فرصة مواتية لتمدد الممارسات الفاسدة دون خوف من عقاب .
- عدم وجود مشروع قومي أو هدف عام يجمع طاقات الناس والمؤسسات لتحقيقه .
- الإستهانة بالكرامة الوطنية والنظر بتفراخ واستخفاف إلى ما يهدد الأمن القومي، والإكتفاء بتحقيق الأمن الشخصي والمصالح الذاتية للنخبة الحاكمة .

- يصبح الدور الخارجى (على المستوى الإقليمى أو الدولى) للدولة الرخوة باهتا وضعيفا، وتفقد تأثيرها فى الأحداث، وتصبح تحركاتها مجرد ردود أفعال للأحداث أو وسيط معنوى بين الأطراف .

- تتمتع لديها الثوابت العقائدية والسياسية والتاريخية والحضارية، وينعدم لديها الإحساس بالهوية والقيمة، وبالتالي تتقبل بسهولة الكثير من المواقف المهينة على المستوى الدولى .

- تفقد القدرة على رعاية شعبها فى الداخل ورعاية أبنائها فى الخارج، بل تصبح هى عالة على هؤلاء وعيبتا عليهم .

الدولة القرصان:

وهى تظهر فى المراحل المتأخرة من الفساد، وهى تسبق الإنهيار العام للنظام مباشرة، ذلك الإنهيار الذى يمكن أن يحدث فى غضون شهور أو سنوات ولكنه بالضرورة أت آت، لأن قوانين المجتمعات لا تحتمل وجود الدولة القرصان لفترات طويلة، كما أن قوانين القرصنة تجعل الجميع يأكلون بعضهم البعض فيصبح الإنهيار حتميا . وفيما يلى خصائص الدولة القرصان كما تتضح من الدراسات النفسية والاجتماعية والسياسية :

- سيطرة الفرد الحاكم أو أسرته على مقاليد الأمور بشكل مطلق، وترسيخ نظام الحكم الدكتاتورى المستبد، وتوجيه سائر الأمور لتحقيق المصالح الشخصية للحاكم على أنها المصالح القومية العليا، واغتصاب السلطة، واعتبار البلد رهينة فى يد الحاكم ويطأنه .

- تكوين بطانة حول الحاكم الفرد تحميه وتحمى فى نفس الوقت مصالحها الذاتية، وتصبح هذه البطانة مهيمنة على كافة الأجهزة والمؤسسات وتوجهها لتحقيق مصالحها ومصالح الحاكم الفرد .

- يصبح هدف الحاكم الفرد وبقائه البقاء في مقاعدهم واستمرار تدفق الأموال إلى حساباتهم وإحكام سيطرتهم على مقاليد الأمور لأطول فترة ممكنة، ولضمان هذه السيطرة يتم تكوين أعين وأذرع من الأجهزة الأمنية والأجهزة الحكومية تكون مهمتها حماية مصالح النخبة الحاكمة وضمان بقائها والتخلص من معارضتها .

- تتحول الأعين والأذرع إلى أدوات فساد تنتشر في كل الأجهزة والمؤسسات، وتترسخ مع الوقت قيم الإنتهازية والفرصنة والسرقة والنهب والنفاق والخداع والكذب، وشيئا فشيئا تتحول أجهزة الدولة إلى أوكار للفساد .

- يصبح الفساد هو أسلوب الحياة المعتمد فعلياً على المستوى الرسمي والشعبي، وشيئا فشيئا تغيب صيحات الإستنكار والإستهجان لذلك الفساد .

- تتحالف أجهزة الدولة مع رموز الفساد وتسهل لهم الحصول على الصفقات وتحقيق الأرباح الخيالية على أن يقتسم الجميع الكعكة فيما بعد، وتبسط أجهزة الدولة حمايتها على رموز الفساد حماية لنفسها وحفاظاً على مصالحها .

- يتم اغتصاب السلطة في أيدي أفراد معدودين أو فرد واحد وتستبعد بقية تيارات وفئات المجتمع، ويحدث هذا إما بشكل سافر، أو تحت ستار ديمقراطي خادع من خلال إجراء انتخابات أو استفتاءات مزورة لتحديد نتائجها سلفاً .

- يحدث تحالف واضح بين رجال السياسة ورجال المال ليخدم كل منهما مصالح الآخر ويستبعد المفكرون والمثقفون والعلماء .

- يتم استخدام عدد من فقهاء القانون الراغبين في السلطة لتفصيل القوانين وهندسة الدستور والتحايل بكل الطرق بما يحقق مصالح النخبة السياسية والمالية، كما يتم استخدام عدد من رجال الدين ذوي الرخاوة الدينية والشخصية لتمرير وتبرير كافة تصرفات النخبة الحاكمة وإعطائها شرعية دينية .

- وتبالغ الدولة القرصان في الحديث عن الطهارة والشفافية وسيادة القانون واحترام الدستور بينما هي تدوس كل هؤلاء . وحين ترى أن الدستور أو القوانين تعوق حركتها وتعطل مصالحها تمجد إلى تغيير كل هؤلاء عند أول فرصة ممكنة .

- تتم عمليات تمويه وخداع كثيرة حيث يتشدد النظام بالمصلحة العامة والمصلحة الوطنية والمصلحة القومية لئلا نهار في حين هو يقصد مصلحة الحاكم، ويتحدث عن الأمن القومي في حين هو يقصد أمن الحاكم وأسرته، ويتوحد الوطن كله مع الحاكم فيصبح أي مساس بشخص الحاكم هو مساس بالوطن فهما في القدسية سواء، وتظهر تعبيرات مثل الزعيم الملهم أو رب العائلة أو صانع النهضة الحديثة أو المجاهد الأكبر أو المعلم أو قائد العصور للمستقبل أو حبيب الجماهير أو المخلص أو صاحب الحكمة ، وهكذا يحدث تضخيم لذات الحاكم حتى يتغل بداخلها ذات الوطن ومصلحته، وينجح النظام القائم في إيهام الناس بأن زوال الحاكم هو زوال للوطن، وأن بقاءه هو صمام الأمان الوحيد للناس .

- كثيرا ما تحتاج الدولة القرصان إلى تأييد ودعم خارجي يضمن استقرارها ويغمض العين عن خطاياها، وفي مقابل ذلك تضحي بالثوابت الوطنية وبالأمن القومي، وترضى بدور التابع أو الشرطي أو السمسار أو البلطجي .

- وفي حالة الدولة القرصان (وهي قمة الفساد السياسي) يتحول جهاز الدولة إلى مؤسسة للفساد والنهب ويعمل جميع أفراد جهاز الدولة لتحقيق مصالحهم الخاصة مع المبالغة في الحديث الإعلامي عن المصلحة العامة، والمسؤولون في هذه الحالة يتحايلون على القوانين واللوائح وحتى على الدستور القائم، وتحدث تحالفات واتفاقات مشبوهة بين رجال السياسة ورجال المال بما يحقق مصالح الطرفين على حساب مصالح الجماهير، ويشيع الفساد في ظل الدولة القرصان حتى يصبح واقعا مألوفا يحاول بقية الناس تعلمه وإتقان آلياته لكي يتكيفوا مع منظومته السائدة .

دوائر المسؤولية في مواجهة الفساد:

للإنسان ثلاث دوائر من حيث رأيه وسلطته وبالتالي مسؤوليته نوجزها فيما يلي :

الدائرة الأولى: له فيها رأى وسلطة، كممثل الأب في بيته، أو المدير في إدارته، أو الرئيس في دولته، وهنا تكون مسؤولية التغيير كاملة أو شبه كاملة بناء على مساحة السلطة المتاحة، بمعنى أن التغيير هنا سيكون باليد وباللسان .

الدائرة الثانية: له فيها رأى وليس له سلطة، كالمفكر والإعلامي وصاحب الرأى على المستوى العام، وكالموظف (غير القيادي) في محل عمله، والأبناء في الأسرة، وهنا يكون التغيير باللسان أو بالقلم أو بإبداء الرأى، أو بضغط الرأى العام، ولا يملك الشخص هنا القدرة على التغيير المباشر باليد لأنه لا يملك سلطة التنفيذ .

الدائرة الثالثة: وفيها لا يملك الشخص رأياً ولا سلطة، وهذه الدائرة إما أنها لا تهم الشخص أساساً لذلك لا يكون فيها رأياً ولا يسعى لسلطة، أو أنها تهمه ولكن محظور عليه إبداء الرأى أو ممارسة الفعل، وهذا المشهد الأخير يكون غالباً في البيئة الاستبدادية سواء على مستوى الدولة أو مستوى الإدارة أو مستوى الأسرة حيث تصبح وسائل التعبير مغلقة فضلاً عن وسائل التغيير . وحتى في هذه الظروف لم تبرز مساحة الإنسان من محاولة التغيير وهي التغيير بالقلب، والذي وصفه الحديث النبوى بأنه أضعف الإيمان، أى أنه الدرجة التى لا يصح الإيمان إلا بها، وهى إنكار المنكر واستنكار الفساد على مستوى القلب والمشاعر، وأهمية هذه الدرجة من الإنكار والإستنكار فى ظل ظروف القهر والاستعباد تبدو فى الإبقاء على جذوة الصلاح حية فى القلوب انتظاراً للحظة مروانية للتغيير، وهذا الأمر هو بمثابة تعبئة فكرية ووجدانية وروحانية ضد المنكر والفساد والظلم والطغيان، وهى ليست انسحاباً أو هروباً أو سلبية وإلا لما سماها الحديث النبوى تغييراً، وإنما هى إعداد نفسى داخلى وتطهير للضمائر من قبول الفساد، وتجميع لضغط فردى داخلى يلتقى فى لحظة ما بضغط متجمع فى نفوس أفراد آخرين أنقياء أنكروا المنكر والفساد بقلوبهم ليخلق هذا ضغطاً جماعياً يواجه

الفساد والإفساد في لحظة مواتية للتغيير . وفي الحديث النبوي يسمى هذا الإنكار التعبوى جهاد القلب ففي حديث رواه مسلم عن ابن مسعود - مرفوعا - : ما من نبي بعثه الله في أمة قبلي إلا كان له من أمته حواريون وأصحاب يأخذون بسنته، ويقفدون بأمره، ثم إنها تخلف من بعدهم خلوف يقولون ما لا يفعلون، ويفعلون ما لا يؤمرون، فمن جاهدهم بيده فهو مؤمن، ومن جاهدهم بلسانه فهو مؤمن، ومن جاهدهم بقلبه فهو مؤمن، ليس وراء ذلك من الإيمان حبة خردل .

من هذه الدوائر نرى أن لكل إنسان حظه في مقاومة الفساد لأن الفساد مرتبط بالإنسان وبالحياة في كل المراحل، فهو أشبه بالميكروبات والفيروسات التي تخترق الجسد في كل لحظة وتحاول الفتك به، ولولا وجود جهاز المناعة في الجسد الحى لهلك الناس جميعا .

ماذا بعد؟

من السذاجة أن يتصور أحد أن بإمكان هذه الدراسة وضع حل للفساد يغطي كل جوانبه، ومع هذا سنحاول إعطاء بعض المفاتيح الأساسية تتصل غالبا بالبعد النفسي والإجتماعي للفساد .

دعنا نرى الفساد حين يصل إلى قمته لندري كيف نتعامل معه وهذا يجعل التعامل مع الدرجات الأدنى أكثر سهولة . هناك سيناريوهات متعددة للفساد نذكر منها :

أن تنتجبه النخبة الفكرية والثقافية والعلمية لما وصل إليه حال المجتمع من الفساد، خاصة أن هذه النخبة بتكوينها العقلي تكون قادرة على اجتياز عتبة المألوف اجتماعيا واختراق حاجز العتمة وتنبية عموم الناس للخطر الذي لا يروونه، ويعنى آخر تكون هذه النخبة عصبية على الإستلاب الذي تمارسه السلطة على بقية الناس . ولا يكفى التنبيه، بل يحتاج لأن يتبعه تجميع سلمى لهذه النخبة، وإرادة ذات نفس طويل تجعل من العدد القليل منهم نواة يتجمع حولها كل الراغبين في الإصلاح، ويجب أن تحتفظ هذه الدعوة بسلاميتها وحياديته وموضوعيتها وزهدها في مكاسب

السلطة أو المال، وحرصها الشريف على المصلحة العامة وسلامة الوطن . ومن خلال جهود هذه النخبة تزداد مساحة الوعي وربما تبدأ آليات أخرى داخل أحزاب أو نقابات أو مؤسسات أهلية في المجتمع لتحديث ضغطا سلميا على المؤسسات السياسية بهدف الإصلاح الحقيقي، وتكشف في ذات الوقت أى محاولات للتلفيق أو التحايل أو الخداع . قد يبدو هذا الحل رومانسيا ومبالغاً في التفاؤل، وهذا صحيح فقد تصبح هذه النخبة هدفا للسلطة القائمة تسعى لاستئصالها أو تشويهها أو استقطابها، وهذا ممكن في حالة تلوث النخبة وضعفها .

أن يستمر الفساد ويتضخم ويصبح سرطانا يأكل بعضه بعضا فيفاجأ الجميع بانتهيار مفزع في أى لحظة تنهار معه أركان البنية الأساسية وتحدث القوضى وتمر سنوات إلى أن يحدث تجميع مرة أخرى على برامج ورؤى ومنظومات جديدة .

أن يحدث انقلاب على السلطة من داخلها أو من قوة متريصة أخرى وتتحول مقاليد الأمور إلى قوة غامضة لا يعرف أحد نواياها وتوجهاتها، أى أن المصير يوضع في يد المجهول .

أن يحدث تدخل خارجي مباشر (في صورة احتلال كما حدث في العراق) أو غير مباشر (بالضغوط والأعمال المخابراتية) لوضع خريطة جديدة للمجتمع تحقق في الأساس مصالح القوى الخارجية وتشكل وصاية على الشعب وحكومته الجديدة العميلة في الأغلب .

أن تحدث هيئة شعبية عارمة تحت تأثير احتياجات أساسية محبطة (كالطعام والشراب والسكن)، أو جرح للكرامة الوطنية أو مساس بالثوابت الدينية، وتكتسح الجموع النائرة الغاضبة كل شئ في طريقها، ولا يمكن التنبؤ بالنتائج فالأمر يخرج هنا عن إطار المنطق العقلاني إلى إطار سلوك الحشد، وأحسن الفروض هو أن تظهر قيادة تستطيع التحكم في هذا الحشد الهائج بوعد إصلاحية وتغييرات أساسية يحلم بها ذلك الحشد، وقد تصدق هذه الوعد أو لا تصدق، المهم هو صرف مارء الحشد الذى توحش وانتفض بعد صمت طويل .

مراجع الباب السابع

- القرآن الكريم .
- حمدى عبدالرحمن حسن (١٩٩٣) . الفساد السياسى فى إفريقيا، الطبعة الأولى، دار القارئ العربى، القاهرة .
- يوسف القرصناوى (١٩٩٤) . فتاوى معاصرة، الطبعة الثالثة، الجزء الثانى، دار الوفاء، المنصورة .
- فهمى هويدى (٢٠٠٧) . عن الفساد وسينئه، الطبعة الثانية و دار الشروق، القاهرة .

الباب الثامن

نماذج تطبيقية من المجتمع المصري والعربي

- ١- الفهلوة المصرية والعلاقة بالسلطة
- ٢- رؤية تحليلية لظاهرة العنف في المجتمع المصري
- ٣- الجو النفسي للفتنة
- ٤- سيكولوجية الشيعة وإمكانات التعايش والصراع
- ٥- الفران المحبوسة وبلادة الحس العربي
- ٦- انفجار ماسورة الغرانز في وسط البلد
- ٧- شايف العصفورة ؟ (لعبة الإلهاء والإحتواء)

الفصل الأول

النهضة المصرية والعلاقة بالسلطة

منذ سنوات عديدة وبالتحديد فى عام ١٩٨٣ كنت أودى امتحان الجزء الأول من الماجستير فى الطب النفسى وتعرضت فى كلامى لتصنيف للشعوب المختلفة يعطى كل شعب سماتاً مشتركة وأحياناً نمطاً شخصياً عاماً، ولكننى وجدت الممتحن (وهو أستاذ مصرى كبير وشهير فى الطب النفسى) تظهر عليه علامات القلق والرفض، وحذرنى وقتها من الوقوع فى خطأ التعميم على الشعوب حيث أن كل فرد فى أى مجتمع له سماته الخاصة ونمط شخصيته، وأن هناك تفاوتات هائلة داخل كل مجتمع فيما يخص السمات والأنماط الشخصية، ولقد احترمت رؤيته واستجبت لتحذيره لعدة سنوات، ولكن مع التعامل مع مجتمعات متعددة وجنسيات مختلفة بشكل أكثر عمقا عاودنى هذا الخاطر مرة أخرى واكتشفت أن هناك الكثيرون يتفقون على أن للشعوب أنماطاً وسمات مشتركة تميزها بشكل عام على الرغم من الاختلافات الفردية الكثيرة لأفرادها، وأن عوامل الجغرافية والتاريخ والسياسة والاقتصاد والدين، كل ذلك يشكل الشخصية العامة لمجتمع بعينه، وقد كتب عالمنا العظيم جمال حمدان عن شخصية مصر وكأن مصر نفسها (وليس فقط المصريين) كيان معنوى له سمات مميزة تفرقها عن أقطار أخرى لا يد وأن لها هى الأخرى سماتها المختلفة .

وإذا كان هناك من علماء الاجتماع من ينكر وجود نمط سائد للشخصية فى مجتمع ما أو فى عصر ما إلا أن عالماً مثل الدكتور حامد عمار قدم دراسة مستفيضة رجع فيها إلى العصور القديمة والمجتمعات البدائية وما كتب عنها من دراسات تؤيد أن كل مجتمع يسود فيه نمط معين للشخصية يغلب على أفرادها ويظهر على السطح ويحظى بالفرض والأسبقية، وقد ضرب أمثلة لذلك من المجتمعات القديمة والحديثة نكتفى منها بذكر نماذج لمجتمعات حديثة لعلها تكون أقرب للرؤية من غيرها، فإذا

أخذنا المجتمع الإنجليزي وجدنا أن المثل الأعلى للشخصية الإنجليزية هو نمط الجنترلمان ، ومن أهم سمات هذا النمط : ضبط النفس وعدم المبالغة أو الإسراف في التعبير، والتحفط الشديد في السلوك أو إظهار المشاعر، والتمسك بالشكليات، والميل إلى التلميح أكثر من التصريح، والحرص على أن تكون هناك مسافة بين الفرد والآخرين، والاحتفاظ بخطط الرجعة في كل علاقة أو صداقة، والتوفيق بين الآراء، والحرص على إظهار الاستعداد للخسارة والتنازل في الوقت الذي يكون قد حسب حساباته جيدا وتأكد أنه الراجح، ويحرص ال جنترلمان أيضا على مراعاة القانون والتقاليد الإجتماعية . أما النمط الأمريكي فهو - على العكس - يمجّد الرجل العادي، ويرى أن المساواة تسبق الحرية، وهو متفائل دائما ويرى أن الغد سيكون أفضل من اليوم، ولديه نزعة إلى الظهور، والنفوذ، والقوة، والعنف، والسيطرة، ويسعى دائما إلى النجاح، ويقبل التحدي والمنافسة والصراع، ويعتمد على جهده الفردي ليشق طريقه . والشخصية الأمريكية - كما هو معروف - لا تميل إلى التعمق في التفكير والتحليل، وتفضل الطابع العملي، والسلوك والسعي إلى كل ما يحقق منفعة، وهذا هو جوهر الفلسفة البراجماتية التي تمثل جوهر الشخصية الأمريكية (عن كتاب المصريون في المرأة، رجب البنا، مكتبة الأسرة ٢٠٠٠) .

إذن نستطيع القول - بدرجة معقولة من الصحة - أن مفتاح الشخصية الإنجليزية هو ال جنترلمان في حين أن مفتاح الشخصية الأمريكية هو البراجماتي ، وهذه المفاتيح هي بمثابة الشفرة التي من خلالها نستطيع قراءة الكثير من أفكار وسلوكيات كل شخصية، وهي أيضا فلسفة حياة تكونت عبر ظروف جغرافية وتاريخية عميقة، فالشخصية الإنجليزية - على سبيل المثال - قد تأثرت بأخلاق طبقة الفرسان والنبلاء في العصور الوسطى وتأثرت بطريقة حكم الملكة إليزابيث الأولى التي كانت تنتهج طريقة في الحكم لاتتسامح فيها مع أي خطأ وتعلو من قيمة أخلاق طبقة النبلاء، وتأثرت أيضا بعصور الإستعمار وما يلزمها من حرص وحذر

وتحفظ ودقة في التعامل مع الآخر. أما الشخصية الأمريكية فقد تشكلت من مجموعة من المغامرين والمهاجرين وأحياناً المنبوذين من مجتمعاتهم التقليدية، وهؤلاء جميعاً يجمعهم حلم التفوق والثروة والنجاح والنفوذ والسيطرة، وهم في سبيل ذلك مستعدون للتضحية بأي قيمة، خاصة أن القيم في نظرهم تنتمي إلى أخلاقيات المجتمعات التقليدية التي هجروها أو نبذتهم هي، وكأن بينهم وبين القيم التقليدية عداً خفياً، وبهذا تصبح المنفعة عندهم هي الدين الأساسي وهي القيمة العليا التي تتشكل حولها كل تفصيلات السلوك وكل سمات الشخصية، ويشجعهم على ذلك ما حققته هذه الفلسفة البراجماتية من تفوق تكنولوجي ومن ثروة طائلة ومن نفوذ عالمي بصرف النظر (نظرهم هم) عن أي اعتبارات دينية أو أخلاقية أو قانونية.

إذن فمن المشروع أن نحاول اكتشاف مفتاح (أومفاتيح) للشخصية المصرية يسهل علينا قراءتها وفهمها والتنبؤ بردود أفعالها، وطريقة التعامل معها وأخيراً - وهو الأهم - إصلاحها إن كان ثمة ضرورة ونية لذلك. ومسألة مفتاح الشخصية قد استخدمها العقاد بنجاح في عبقرياته لكي يوضح بها محور الشخصية الأساسي الذي تدور حوله، أو تلتقي منه بقية عناصر الشخصية وتوجهاتها.

وقد رأى المستشرق الفرنسي جاك باركن أن الفهلوة هي السلوك المميز للشخصية المصرية، وهو يرى أن هذا السلوك مكن مصر من ألا تضيق أبداً لكنه جعلها تخسر كثيراً (حماده حسين، روزاليوسف ٣٠/٣/٢٠٠١ - ٣٧٩٨). ويصدق دكتور حامد عمار عميد التربويين المصريين على مقولة المستشرق الفرنسي محاولاً قطع شوط طويل في المسافة الشائكة بين كون الفهلوة سلوكاً أنقذ مصر على طول تاريخها من الضياع، والخسارة التي ما زالت مصر تنكدها بسبب الفهلوة، ووصل دكتور عمار في رحلته إلى عمق رأى فيه أن الفهلوة قد توحشت وأصبحت بالسعار.

يقول دكتور عمار: عصور طويلة مرت لكل عصر منها سماته المميزة، وخصائصه الفريدة وألوانه الخاصة في تلوين ملامح الفهلوة دون المساس بالأصل...

والحقيقة أنه لم يكن هناك متسع من الوقت والجهد لأن يتغير الأساس ... إذ كانت الفهلوة الوسيلة المثالية لبناء جسد يتجاوز به المصرى المسافة الفاصلة بين قدرته اللامتناهية على الطاعة والقبول بأقل القليل .. وبين إحساسه بالبرودة والغربة تجاه السلطة فهو مثلاً يخاف منها ويطيعها .. رهبتة منها تحو قدرته على الفعل والمشاركة .. يخادعها .. يتنكر لها .. ينتقدها سواء فى نكتة أو قعدة فرفشة، وغالباً ما يصل نقده إلى حد السخرية اللاذعة والتجريح . وطبقاً لذلك فقد كونت خفة الظل والحدافة والشطارة والقدرة على المراوغة كوكيتل سعادة أعطى المصرى القدرة الفائقة على طى سنوات طويلة سكنها السواد والحزن .. ربما يكون هذا هو الجانب المشرق للفهلوة الذى قصده المستشرق الفرنسى .

أما الخسائر كما يقول حامد عمار فتبدو فى أن المصرى البسيط لم يشارك فى بناء بلده المشاركة الحقيقية وإنما ترك المهمة لفئة واحدة اختارت نوع الحضارة والعمران وبلورة القيم والأعراف، وهذا لا شك خلق نوعاً من الإذعان والإستسلام مخلوطاً بالمخادعة والتعلق المبالغ فيه، إضافة لشئ أخطر هو أن نهمة الشديد للكلام قد فجّر طاقات لسانه عمال على بطال بينما أصيبت رغبته فى الفعل وبذل الجهد والعرق بالشلل شبه التام . تنزل من بيتك فى الصباح فتسمع هذا الشخص ويبدو من صوته وعباراته أنه يبيع الهواء فى زجاجة .. ولديه قدرات خاصة تمكنه من لف الفيل فى منديل .. وسحق عظام من يقف فى وجهه .. بينما هو لا يعرف ماذا يبيع .. أو من أين سيأتى بالفيل إذا كان فى جيبه منديل .. ويخاف من العتمة .. تقول فى نفسك أنه فهلوى .. وهذا حقيقى لأنه يعتمد على إحداث أكبر قدر من الضجيج والنشويش وجذب الإنتباه بتضخيم الذات لتفادى مواجهة الواقع بمشاكله المعقدة وخيوطه المتشابكة التى يتطلب حل عقدها الإجتهد والجهد والفعل .

وشخصية الفهلوى تراها وأنت تركن سيارتك بجانب أى رصيف أو تخرج بها فتفاجأ بأن الأرض انشقت وخرج منها شخص يقف ورائك أو أمامك ليقول لك تعالى

.. تعالى ويتصرف وكأنه ينظم حركة دخولك أو خروجك، وفي الحقيقة هو يعوق حركة السيارة بوقوفه المستفز أمامها أو خلفها . ونرى الفهلوى يقابلك في الشارع أو في أى مصلحة حكومية فيبادرك بالسلام (وكأنك تعرفه من زمن) ويقول لك بشكل سمج وثقيل كل سنه وانت طيب بابيه ، أو يقول لك وأنت عائد من المطار حمدالله على السلامه بابيه ، ومن كثرة ما ترددت هذه الكلمات في مثل هذه الظروف وبهذه الكيفية من هؤلاء الأشخاص أصبحت ذات مدلول سلبي يجعلك تكره سماعها .

والفهلوى المصرى تراه عند شبابيك تجديد رخص السيارات في إدارات المرور يعرض خدماته عليك، وكثيرا ما يفرض نفسه عليك بتقديم مشورة لم تطلبها، والتلويح لك بقدرته على إنهاء الأوراق بسهولة وسرعة، وحمايتك من كل أنواع اللوتين والبيروقراطية، ونرى أخاه الفهلوى الآخر يعمل ساعيا أو عامل بوفيه في أى مصلحة حكومية يقابلك في مدخل المصلحة ويرى الحيرة والإرتباك على وجهك فيصطادك ويعرض عليك تخليص أو تسهيل المهمة . والنظام البيروقراطى، والتعقيدات المكتبية وشيوع الرشوة والوساطة، كل ذلك أدى إلى تنامى دور الفهلوى حتى أصبح من مكونات المنظومة الاجتماعية المصرية المعاصرة .

ولا تتوقف الفهلولة عند هذه المستويات الدنيا بل تتسلل إلى المراكز الوظيفية العليا حين يتلاعب رؤساء مجالس إدارات الشركات بالأرقام ويحولون خسائهم إلى مكاسب ويوهمون الآخرين وربما أنفسهم بتحقيق إنجازات عظيمة، ويتصورون أن للكلام تأثير يساوى الفعل فيضمنون هذا محل ذاك، وحين تتكشف الأمور ويحدث الإنهيار يلجأون للتبرير والنهرب من المسؤولية والبحث عن كبش فداء من صغار الموظفين .

والفهلوى تراه فى مسئول كبير فى وزارة الصحة يؤكد أننا فى مصر قضينا تماما على شلل الأطفال ولم تسجل فى مصر حالة واحدة منذ عدة سنوات، ثم تكتشف أن هناك عدد ليس بالقليل من الحالات مسجلة بالإسم والعنوان لدى المنظمات العالمية المهمة بالصحة والطفولة .

والفهولة تراها في طبل وزمر حول قدرة مصر على تنظيم أكبر موندريال للكرة العالمية وأن مصر فيها قوة جذب لا تقاوم للسائح الأجنبي ثم يتمخض الأمر عن صفر كبير تلقية الهيئات الدولية في وجه الفهولة المصري .

والفهولة تراه يتحدث عن إمكانات مصر السياحية التي لا تبارى من وجود ٤٠ % من آثار العالم في مصر، ومن شمس ساطعة إلى جو معتدل، ويعلم أن عدد السائح قد وصل رقماً قياسياً وهو ٦ مليون سائح، ولكنك للأسف تكتشف فيما بعد أن فرنسا وأستراليا يزور كل منها حوالي ٤٠ مليون سائح سنوياً على الرغم من افتقارهما لهذا الكم الهائل من الآثار الذي تمتلكه.

والفهولة يعلن أن الإرهاب انتهى في مصر إلى غير رجعة وأن الأمور أصبحت كلها تحت السيطرة، وأنه تم القبض على قلوب الإرهابيين ثم تفاجأ بعدها بأيام بحدث إرهابي مروع تنلوه حوادث أكثر ترويعاً .

وتظهر الفهولة ولللف والدوران بشكل صريح وقع في فترة الانتخابات حيث تجد الإعلانات المليئة بالأكاذيب والنفاق والوعود البراقة، وإعلانات التأييد والمبايعات التي يشارك فيها الأجنة وهم بعد في بطون أمهاتهم ويشارك فيها الأموات الذين أفضوا إلى ربه، وكأن سلوك الفهولة لدى الشخصية المصرية سلوكاً أبدياً يسبق الميلاد ويستمر حتى بعد الوفاة . وتخلو الدعايات الانتخابية عندنا من البرامج الموضوعية التفصيلية الجادة، وتلجأ بدلاً من ذلك إلى شعارات عاطفية أو دينية أو تاريخية يتم من خلالها خداع الناخب، ولولم تنجح هذه الوسائل فالنزوير ومنع الناخبين من الوصول إلى اللجان الانتخابية وسيلة سهلة لتحقيق المطلوب .

وتصل الفهولة إلى بعض الدعاة والأدعياء حيث يميلون إما إلى تملق السلطة (بالفتاوى الميسرة والمبررة للإستبداد والفساد) أو تملق الجماهير (بالروشنة الدعوية والمظهر النجومي وفتاوى التيك أواي وتسطيح الدين بما يتناسب مع ذوق مشاهد الفضائيات الذي لا يحتمل ذوقه إلا نوع من التدين الخفيف الممزوج بالمتبيلات المسبوقة بالسلطات والمخالات) .

والإعلام فى أى بلد يفترض أنه كاشف للحقيقة وموقف للوعى ومحرض على التغيير نحو الأفضل والأجمل والأصلح، ولكن سلوك الفهلوة حين غزا الإعلام شوه هذه الصورة حين سوق لخطاب إعلامى مزدوج ومزيف، يروج للأكاذيب، ويمدح ويهمل لكل صاحب سلطة ويمجد فيه وربما يقدسه، ويلمع أنصاف الموهوبين ويفرضهم على الناس، ويصنع نجومًا وقيادات من ورق ويسوقها للجماهير المخدوعة بالبريق الإعلامى والإلحاح المنكر، وبهذا يصبح الإعلام أداة ترويج وتدعيم لوباء الفهلوة، بل إنه يعطى لسلوك الفهلوة شرعية واحتراما على أنه سلوك مقبول وأنه ينم عن ذكاء وحسن تصرف، وتقدير للأمور، ومراعاة للظروف . والإعلام المزيف يعطى للناس دروسا عملية ومهارات فى لبس الأنفة والتزييف، وتصبح الأصوات الصادقة والأصيلة والأمانة نساذا فى هذا الوجه أو يصبح صوتها خافتا ضعيفا وسط جوقة التهليل والتزييف .

وفى عالم المال والإقتصاد يظهر الفهلوى فى صورة مستثمر يفترض أموال البنوك أو يجمع أموال الناس تحت أى شعار، ويعطى ضمانات وهمية ويؤسس شركات ورقية، وينشر ميزانيات خادعة، وفى لحظة المواجهة أو الإنكشاف يهرب إلى الخارج وقد سبقته الأموال عبر البنوك لكى ينعم بها هناك، ومن هنا تقلصت وضعفت قيم العمل الجاد الدؤب، وحل محلها قيم الكسب السريع بدون جهد وفى أقصر وقت ممكن وبأى وسيلة، وشعار هؤلاء خذ الفلوس واجرى، وهناك من يمكنهم من أخذ الفلوس ثم يمكنهم بعد ذلك من الجرى طالما هو سىأخذ عموله ويكون فى الخفية بعيدا عن المحاسبة .

وتصل الفهلوة إلى ذروتها حين تصل لمستولين كبار يدغدغون المشاعر الوطنية والقومية بشعارات الريادة والسبق الحضارى (أننا أبناء حضارة خمسة أو سبعة آلاف سنة وأننا رواد العالم العربى والإسلامى وأن العالم يتعلم منا ومن قادتنا الحكمة)، ويغطون التخلف والجمود على كل المستويات بأرقام خادعة تعكس إنجازات

وهمية، ويبررون الهزائم والنكسات والإنكسارات ويحولونها إلى انتصارات تاريخية تستوجب أجازات رسمية للإحتفال بها، وتمتلئ الخطب والتصريحات بالمغالطات والمبالغات والتهويلات، ويكتفى بالكلام والشعارات الرنانة بعيدا عن التخطيط العلمى والعمل الدؤب والفعل الجاد والإنجاز النوعى المتراكم .

فنحن بلد له دستور مكتوب ومع هذا تسير الحياة فى واد والدستور فى واد آخر، فالدستور اشتراكى والحياة اليومية الواقعية والرسمية رأسمالية، ولدينا أشكال ديمقراطية (انتخابات نيابية ورئاسية) ولكن الواقع ليس ديمقراطيا بالمره، وإنما يكتفى بإطلاق صراخ وصياح وسياب فى صحف معارضة أو مستقلة دون أن يكون لذلك صدى، كأنما يكتفى بالكلام والصراخ بديلا للفعل والتغيير.

وحيث ينتشر الإرهاب فى العالم ويكتشف الآخرون أن غياب الديمقراطية وانتشار الفساد فى مصر والعالم العربى وراء هذه الظاهرة المهددة للعالم كله، وحيث تشتد المطالبة بإصلاحات سياسية، تظهر الفهولة المصرية فى الإنفاق والمراوغة والتحايل، وعمل بعض التغيرات الشكلية، وإطلاق التصريحات اللفظية، وعقد بعض الندوات والمؤتمرات بهدف امتصاص الضغط الخارجى، وإبقاء الحال (المائل) على ما هو عليه .

والفهولى يهتم بالشكل دون المضمون ويهتم بالكلام بديلا عن الفعل، ويمارس حالة من الإزدواجية تمكنه أن يقول مالا يفعل ويفعل مالا يقول، ويمارس حالة من الخداع لغيره - تنقلب بعد فترة إلى الخداع لنفسه، وبالتالي تغيب الحقيقة عن الجميع وتغيب البصيرة اللازمة للتغيير، إذا افترضنا وجود نية للتغيير، وهذا أخطر ما فى سلوك الفهولة من الناحية النفسية والاجتماعية .

وهكذا نجد أن الفهولة لم تصبح سلوكا فرديا لدى الباتعين الجائئين أو منادى السيارات على الأرصفة أو المسهلتيه أو المشهلاتيه من السعاة وعمال البيوفيه فى المصالح الحكومية، وإنما أصبح سلوكا عاما لم ينج منه أحد على أى مستوى مهما علا أو نزل، وأصبح وياا عاما لم تزل منه طبقة من الطبقات .

والفهلولة في التوصيف النفسى هو شخص لديه سمات سيكوباتية، وليس بالضرورة أن يكون سيكوباتيا بالمعنى الإصطلاحي المعروف، وهذا يعطيه قدرة على الخداع والمناورة، فهو كثيرا ما يبدو خفيف الظل، خفيف الحركة، يغرى بالقدرة على تخليص الأمور الصعبة والمعقدة، ويغرى بالرغبة في المساعدة في حل المشكلات العريضة، فكل عقدة عند الفهلولة لها ألف حل، وكل شخص عنده وله مفتاح وثن، والفهلولة لا يحل المشكلات بالطرق المعهودة من العمل والمثابرة والتفكير والتخطيط وإنما يتخطى كل ذلك ويتجاوزها ويلجأ إلى الطرق الخفية والخفية والسريعة بصرف النظر عن مشروعيتها . والفهلولة بهذه السمات السيكوباتية يميل لأن يبدو مهذبا، وهناك تعبير السيكوباتى المهذب والذي تراه في مستويات وظيفية أو قيادية أو سياسية عالية يتحدث بهذوء وأدب، ويعطيك شكل الأشياء دون جوهرها لأنه يعرف حرص الناس على الشكل فهو لا يصدمهم باننزاع الشكل، فيحافظ على الظاهر قانونيا أو أخلاقيا مع الإحتفاظ بحقه فى العبث بالجواهر أو انتزاعه تماما بما يحقق مصلحته . والمحافظة على الشكل تحمى الفهلولة من المسائلة والانتقاد وتجعله قادرا على المناورة والدفاع عن نفسه إذا حاول أحد كشفه أو محاسبته، وهذا مما يرسخ لسلوك الفهلولة ويحبط كل محاولات الإصلاح الجادة، حيث تصطبغ كل هذه المحاولات بأن كل شئ تمام على مستوى الشكل، ولا تستطيع أن تثبت غياب المضمون أو تشويهه لأن الفهلولة (أو السيكوباتى المهذب) لديه القدرة على المناورة والجدال، تلك القدرة التي ربما يفتقدها دعاة الإصلاح بحكم طبيعتهم المستقيمة والبرية .

وتتبدى سمات الفهلولة فى الشخصية المصرية من خلال بعض الألفاظ الدارجة على ألسنة الناس مثل : إحنا اللي دهنا الهوا دوكو إحنا اللي خرمنا التعريفه إحنا اللي علمنا النمل يمشى طوابير ... نعمل من الفسيخ شريات ... بنفهمها وهى طابيره حانجى بتاع الثلاث ورقات حاوى ألعبان زى الزبيق .

وعلى المستوى الفني يكفى أن تتابع بعض المسلسلات المصرية لتكتشف أنها فى معظمها مليحة بوسائل اللف والدوران والإلتواء، وإدعاء القدرة بلا قدرة، والإحتيال، والخداع، والمبالغات، والسخرية، وأذواجية الخطاب، باختصار تجد نفسك أمام سمات الفهولة المصرية فى قالب فنى . وفنون الكوميديا تفوقت على سائر الفنون فى إبراز سمات المصرى الفهلوى فى قالب ساخر طريف به الكثير من المبالغات والمفارقات التى تبرز السمات الفهلوية، وأكثر من نجاح فى تقديم هذه الشخصية على المستوى الكوميدي هو الفنان عادل إمام حيث يمتلك ملامح وجه المصرى الغليان ويمتلك أيضا تركيبة جسده المنهك المطحون ولكنه فى نفس الوقت يحاول التكيف مع الظروف من حوله بالسخرية أو ادعاءات البطولة الخارقة، أو التلذذ على من يقهره، أو الحيلة الذكية اللطيفة للخروج من المأزق، أو استخدام توريثات لفظية تحمل معان مزدوجة أو متعددة . وربما يكون هذا هو سر تفوق عادل الإمام الرهيب حيث أنه قد هضم الشخصية المصرية تماما وأعاد إخراجها بوسائل توصيل لفظية وغير لفظية غاية فى البراعة لذلك تصل إلى الناس بسرعة البرق وتضحكهم على أنفسهم التى يرونها فى مرآته الصافية التى انقطعت كل تناقضات الشخصية المصرية فى قوتها وضعفها، ولذلك لقيه المصريون بالزعيم بما يعنى أنه زعيما للكوميديا أو زعيما للفهولة فى فنه أو زعيما للشخصية المصرية . ويليه فى هذه المقدره على إبراز شخصية الفهلوى الفنان أحمد آدم، فهو قصير القامة و ضعيف البنية، ولكنه يحاول التعايش مع الظروف التى تقهره بتبنى روح المرح والسخرية، وإدعاء الكرامة والغلبة والقدرة اللامتناهية على التأثير فى الأحداث ولكنه فى النهاية يكتشف أنه معرض طول حياته للبهذلة فيسخر من كل هذه المواقف حتى يظل واقفا على قدميه الصغيرين .

وبعد هذا الإستعراض لصور ومظاهر الفهولة فى الشخصية المصرية وفى الحياة المصرية، نود الإشارة لدراسة مبكرة للدكتور حامد عمار عن أحوال المجتمع المصرى

والشخصية المصرية ضمنها كتابا بعنوان : فى بناء البشر : دراسات فى التغيير الحضارى والفكر التريوى صدر فى عام ١٩٦٤ م ، وفى هذه الدراسة القيمة حاول الدكتور عمار أن يحدد سمات مميزة لشخصية المصرى الفهولى نذكر منها بإيجاز :

١- التكيف السريع والقدرة على التلون مع الموقف وتقيضه، والإدراك فى لمح البرق وفيما يشبه الإلهام بما هو مطلوب فى هذه اللحظة فيستجيب على الفور، وهو قادر على أن يعيش فى أى ظروف ويتعامل مع أى شخصية، ويتباهى بأنه يستطيع أن يلعب الجن الأحمر ويعايش ملائكة السماء والأرض فى نفس اللحظة دون أن يجد فى ذلك غصاصة، ودون أن يتطلب ذلك منه جهدا كبيرا . ولذلك استطاع هذا النمط أن يتقبل ويساير كل تغيير، ويتعامل مع كل جديد دون ارتباك أو حيرة، ومظاهر الحياة تدل على هذه القدرة الفائقة، وإن كانت هذه المرونة والقدرة على التكيف السريع تتميز بأمرين : الأول : المرونة والقدرة على هضم وتقبل كل جديد، والثانى : المسايرة وإخفاء المشاعر الحقيقية . . وهذه النزعة هى التى أعطت للمصريين القدرة على التعايش مع حكام وولاة بلغوا غاية فى الظلم والإستبداد، ووجد المصرى أنه إذا لم يذعن فسوف يتعرض للعقاب والنقمة، ولن يجنى شيئا، فأصبح التكيف السطحى فى مثل هذه المواقف من ضرورات البقاء فى ظروف متغيرة لا ضابط لها ولا مقدر لعواقبها . ومع الزمن فإن هذا التكيف السريع الذى كان أسلوب الحماية والوقاية الذى كفل للمصريين البقاء مع التقلبات السريعة المتلاحقة، تحول إلى وصولية وإنهازية، ثم تركز فى نمط الفهولة .

٢ - النكتة المواتية : فحين تحاصر المصرى الهموم والأزمات، وتثقل عليه، وتتقلب أمامه الأمور تقبلا لم يشارك فيه، فإنه يشارك فى الأحداث بالتطليق الساخر عليها، ويطلق النكتة بعد النكتة، فيضحك، ويخفف بذلك من التوتر العصبى الذى كان يمكن أن يدفعه إلى الغضب، ويمسح بهما تحقيقه له السخرية بالذين انغردوا بالعمل من دونه، وتصرفه عن الواقع إلى عالم من الخيال والمرح، وهذا ما جعل أحمد أمين يقول

فى كتابه الشهير قاموس العادات والتقاليد المصرية : إن النكتة كانت سلاحا مصرياً يلجأ إليها المصري تعويضاً عما أصاب الشعب من كبت سياسى واجتماعى، وتنقيساً له من الضائقات التى تنغصه، مما يجعل الحياة أمراً محتملاً . والنكتة عند المصريين تختلف عن النكتة عند غيرهم من الشعوب، فهى أولاً إحدى السمات المميزة للشخصية المصرية، فهو يستمتع بتأليف النكتة والاستماع إليها حتى لو تكرر سماعه لها، وأهم الوظائف التى قامت بها النكتة المصرية هى التغطية على الموضوع، وأخذة على المحمل الهين، والإنصراف عنه انصرافاً يعفى من التفكير فيه تفكيراً جدياً، وكأن فرقة النكتة تكفى لإنهاء المشكلة، أو هى فى حد ذاتها حل لها (راجع النكت السياسية فى فترات الحكم الإستبدادى وما أكثرها فى حياة المصريين وسكتشف أن النكتة كانت تصرف طاقة الغضب اللازمة للتغيير وبذلك يظل الأمر على ما هو عليه)

٣ - المبالغة فى تأكيد الذات والإلحاح على إظهار قدرة فائقة : وهناك فرق بين الثقة بالنفس الناتجة عن الطمأنينة الداخلية والإدراك الواعى للقدرة والظروف من ناحية والموقف الخارجى من ناحية أخرى، وبين تأكيد الذات الناجم عن فقدان الطمأنينة، وعدم الرغبة، وعدم القدرة أيضاً، على تقدير المواقف تقديراً موضوعياً، وإحساس داخلى بعدم الكفاءة، وشعور بالنقص أمام المواقف يحاول إخفاءه بالتهكم على الآخرين، أو بادعاء المقدرة الخارقة على حل العقد بما يشبه المعجزة، وإنجازها هوا، أو عمل كل شئ بالإصبع، أو حل المعضلة بجرة قلم .

ومن سمات الفهلوة المبالغة فى تأكيد الذات (إخفاء لشعوره بالضآلة) وبما يعرف عادة بأنه القنزحة فى الكلام والسلوك، ولعل معظم ما نراه من البذخ فى العزائم، أو المبالغة فى تأكيد الكرامة الشخصية بمناسبة وبدون مناسبة، والإهتمام المبالغ فيه بالشكليات فى المناسبات والأفراح والمآتم، وكل ما يتصل بالمظهر أو واجهة الشخصية للفرد أو للجماعة، ليس إلا تعبيراً عن الرغبة فى تأكيد الذات، وليس غريباً أن تكون الكلمة الحلوة هى التى يأسر بها المصرى غيره، وتجريح الغير و

التزيقة عليه في غيابه جزءاً من سلوك الكثيرين، ومن يستطع أداء هذا الدور ببراعة يحظى عادة بالإعجاب، فالتهوين من قدر الآخرين ومن قيمة أعمالهم هو الجانب الآخر السلبي لتأكيد الذات، والشخص الذي لا يعجبه العجب ولا الصيام في رجب هو وحده الذي يفهمها وهي طائيره وهو الذي يستطيع أن يجيب الديب من ذيله

٤ - العلاقة الملتبسة مع السلطة : فالفهلوى برغبته الدائمة والملحة في تأكيد الذات يشعر في قرارة نفسه بالسخط على الأوضاع التي توجد التمايز والتفرقة أيا كان نوعها، مهما كانت أسبابها ومبرراتها، ويتفرع من ذلك عدم الاعتراف بالسلطة أو الرئاسة، والتنكر لها في أعماق الشعور، مع أنه في الظاهر يبدي الخضوع ويستخدم عبارات فيها مبالغة شديدة للتفخيم (أفندى وبه و باشا، سعادة الباشا)، ويلجأ إلى طقوس زائدة عن الحد للتعبير عن الإحترام، ويخفي كل ذلك الشعور بالإمتعاض، ويعبر عنه أحياناً بقوله : فلان عامل ريس أو عايش في الدور .

فالفهلوى لا ينظر إلى السلطة أو الرئاسة على أنها ضرورة من ضرورات التنظيم، يتطلبه توزيع المسؤوليات وتحمل الأعباء في التنظيم الإجتماعي أو الإداري، ولكنه ينظر إليها على أنها قوة قاهرة يذعن لها إذعاناً لما تبعته في نفسه من الهيبة والخوف .

٥ - الإسقاط والتهرب من المسؤولية : إن أهم الأسلحة التي تتزود بها شخصية الفهلوى هي عملية الإسقاط ، لكي يزيح المسؤولية عن نفسه ويلقيها على غيره من الناس، أو على ظروف خارج نطاق الذات تبرر ما يقع فيه من مواقف الخطأ أو التقصير (وهو ما يعرف في علم النفس بوجهة الضبط الخارجية حيث يعتقد الفرد أن أحداث حياته تمت بتأثير من الآخرين أو من الحظ أو من عوامل لا يملك التأثير فيها أو تغييرها - الباحث)، وتزداد الفهلوة بازدياد القدرة على ممارسة هذه العملية النفسية، وبذلك لا يقوم الفهلوى بالعمل نتيجة شعوره الداخلي بالواجب، ولكن بدافع الطمع في الكسب أو الخوف من العقاب، وما يقوله ويفعله هو دائماً لحاجة في نفس

يعقوب كما يصفها المصريون، وليس لتحقيق الذات بالعمل الإجتماعي المنتج (ربما يفسر هذا المحاولات المستميتة لدى المصريين للتهرب من العمل، ويؤكد هذا الإحصائية التي بينت أن إجمالى الإنتاج لدى الشعب المصرى يساوى فى المتوسط ٢٧ دقيقة عمل يوميا لكل فرد - الباحث).

ومن مظاهر الإسقاط الواضحة كثرة الشكوى من الزمان والتجرب من كيد الآخرين وللغاء التبعة فى كل مشكلة على الحكومة أو على البلد اللى من غير عمدته أو على الإدارة، أو أى قوة أخرى غير الشخص أو الجماعة المسؤولة.

٦ - الفردية وغلبة ال أنا، وعدم التوافق مع العمل الجماعى : وليس هذا من قبيل الأنانية لمجرد الأنانية، ولكنه تأكيد للذات من ناحية، وانصراف عن احتكاك الذات بغيرها من ناحية أخرى مما يعرضها لمواقف تنكشف فيها حقيقتها، أو تذوب فيها شخصية الفرد فى شخصية الآخرين . ويضاف إلى ذلك جذور العصبية القبلية والعائلية، ونقص التربية الإجتماعية، لأن الإنسان يولد بنوازع الفردية والأنانية، ثم ينجح المجتمع أو يفشل فى عملية التطبيع الإجتماعى أى جعل الفرد يخلو عن جانب كبير من فرديته والإندماج فى الجماعة واكتساب القدرة على التفاهم والتعاون والعمل بجدية وإخلاص مع الآخرين، وفى ظل تنظيم اجتماعى أو إدارى أو قانونى، فإذا لم تتم عملية التطبيع الإجتماعى كما يجب فإن شخصية الفهلوى تظهر وهى تجيد إظهار الموافقة، ومسايرة الآخرين والتعاون معهم، ولكنه يتخذ هذه المواقف الشكلية من قبيل المجاملة، أو الخوف من الحساب أو العقاب، فيتظاهر بالعمل مع الجماعة ولكن بلا روح ولا التزام، وهذا هو سر الشكوى من غياب روح الفريق والقدرة على العمل الجماعى فى ظل قيادة (راجع فشلنا المزمّن فى الألعاب الجماعية مثل كرة القدم خاصة على المستوى العالمى، وتذكر دائما صفر المونديال - الباحث)، ولتحقيق هدف عام وليس لهدف شخصى، بولاء للجماعة، وفى الأمثال المصرية الكثير مما يعبر عن الروح الفردية مثل حصيرة ملك ولا بيت شرك، ويظهر ذلك

أيضا في تعبير كل فرد أنا عملت بدلا من احنا عملنا . بينما سر القوة والنجاح في الدول الكبرى في هذا العصر هو أنها تؤمن بروح الفريق، وبالعامل الجماعي، ويتعاون عدة أفراد معا وكأنهم كيان واحد، ينسب إليهم جميعا النجاح، ويأخذ كل فرد في الجماعة نصيبه من هذا النجاح الجماعي .

٧ - الحرص على الوصول إلى الغنيمة بسرعة ومن أقصر الطرق دون الإعتراف بالمساالك الطبيعية : ولذلك يبحث الفهلوى دائما عن وسيلة تجعله يفتز على المراحل، ويتخطى الحواجز، باللجوء إلى الكذب أو التزوير أو الوساطة، أو الرشوة أو الفتن، فإذا وجد أنه لن يصل إلى الهدف إلا بالطريق الطبيعي كغيره، وأن هذا الطريق يحتاج إلى المثابرة والصبر واتباع خطوات لا بد منها، فإن الحماس للعمل ينطفئ في لحظة، فالمطالب لا يعترف بأن الإستذكار وسهر الليالي للفهم والإستيعاب هي الوسائل الطبيعية للنجاح في الإمتحانات، والفهلوى منهم يريد أن يصل إلى النجاح بدون هذا العناء ... بالغش أو بمحاولة شراء الإمتحانات ورشوة الآخرين (أو بالدروس الخصوصية التي تصنع كائنات امتحانية تحقق نفوقا شكليا مؤقتا - الباحث)، والمعامل لا يريد أن يضيع وقته في الإنفاق والتشطيب لكي يبلغ الكمال، ولكنه يفضل الكلفة، والجماعات التي يحركها الحماس لإقامة مشروع لا يستمر حماسها بعد ذلك لمتابعة استمرار المشروع ورعايته وصيانتة .

والآن نسأل أنفسنا : مالذي جعل الشخصية المصرية تصاب بهذا الداء بشكل وبأى مستعص لم ينج منه إلا القليلون ؟

يرجع معظم المفكرين والباحثون هذا السلوك إلى العلاقة السلبية للمصريين بالسلطة على مر العصور حيث تعرض المصريون على طول تاريخهم لفترات استعمار واستبداد وقهر وتسلط مما كان يفوق قدرتهم على المقاومة أو التغيير في كثير من الأحيان، ونظرا لتكرار هذه الخبرات السلبية تعلم المصري أساليب التكيف والمروءة تتضمن تحايلا على المستعمر أو المستبد، خاصة أن الحاكم في مصر يتحكم في ماء

النيل أى فى لقمة العيش للناس، ففى مجتمع النهر يصبح الحكم مركزيا لأنه يتحكم فى شريان الحياة لسائر الناس، وهذا عكس المجتمع الرعوى الذى يعتمد على المطر وبالتالي تكون حركته وإرادته فردية ومستقلة نسبيا ويحكمه نشاط المطر الذى لا يحكمه أحد من البشر .

يقول الدكتور حامد عمار فى ذلك : الفهلوى برغبته الدائمة والملحة فى تأكيد الذات يشعر فى قرارة نفسه بالسخط على الأوضاع التى توجد التمايز والتفرقة أيا كان نوعها، ومهما كانت أسبابها ومبرراتها، ويتفرع من ذلك عدم الإعتراف بالسلطة أو الرئاسة، والتنكر لها فى أعماق الشعور، مع أنه فى الظاهر يبدى الخضوع ويستخدم عبارات فيها مبالغة شديدة للتفخيم (لاحظ كثرة استخدام الألقاب الرنانة فى المجتمع المصرى : بيه، باشا، سعادة الباشا، سعادة الرئيس، إلخ - إضافة من الباحث)، ويلجأ إلى طقوس زائدة على الحد للتعبير عن الإحترام، ويخفى كل ذلك الشعور بالإمتعاض . والفهلوى لا ينتظر من السلطة المقتدرة أى نوع من الألفة أو رفع الكلفة، ويتوقع منها أن تكون على عكس ذلك، حازمة وصارمة، وكأنما ذلك من لوازم السلطة . ويرجع هذا الشعور بالخوف من السلطة أو الهيبة من أصحابها إلى الظروف التاريخية التى تعاقبت على شخصية المصرى من علاقته بالحاكم، واستجابة المحكومين، وقد وصف الجبرتى شعور الأهالى نحو الملتزم بجمع الضرائب، فكان الفلاحون يهابون الملتزم القوى، أما إذا كان ذا رحمة بهم استهانوا به واذدروه فى أعينهم وسموه بأسماء النساء (عن كتاب : المصريون فى المرآة، مكتبة الأسرة ٢٠٠٠) .

ويضيف الأستاذ على سالم : نحن نهایى الأمم صغيرة السن ذات التاريخ القصير الذى لا يتعدى عدة مئات من السنين انشغلت فيها ببناء الديموقراطية، بأننا أقدم منها وننسى أننا نحكم أنفسنا منذ أقل من خمسين عاما فقط، ولابد من الإعتراف بأن مئات السنين من الحكم الأجنبى المستبد أرست فى عقولنا قواعد راسخة للفهلوة ..

عقولنا مدرية على نحو شبه غريزي على الحذر من الحكومة وعمل المستحيل للإفلات منها، من قوانينها ولوائحها وتعليماتها، ثم شن حملات مضادة عليها عندما تحين لنا الفرصة، حتى الآن يداخلنا شك في أننا نحكم أنفسنا، وفي المقابل سنجد الذين وصلوا إلى مواقع الحكم والسلطة يتوحدون على الفور بنفسية ذلك المملوك القديم المستورد من الخارج التي امتلأت أبعادها بالقسوة والحذر من هذا الشعب النمرود، وهكذا تستمر علاقات الحذر والترصص بين الحكومة والأهالي كامتداد لا واع لآليات الواقع في الحكم الأجنبي (على سالم، وشاح الفهولة، روزاليوسف، ٢٠٠١/٣/٣٠ وحين عاود الدكتور حامد عمّار النظر في الشخصية المصرية في التسعينيات وجد تحولات أخرى أكثر خطورة ذكرها في المحاضرة التذكارية التي ألقاها في المؤتمر العلمي السنوي لرابطة التربية الحديثة في يوليو ١٩٩٤، حيث وجد أن مسيرة التيارات السياسية والاجتماعية والاقتصادية في العقدين الماضيين قد أوجدت خلا ملحوظا في عقيدة الانتماء الوطني والقومي... وكذلك اضطربت العلاقات بين الفرد والجماعات والدولة، وأدى ذلك إلى أن يكون حرص الفرد أو الجماعة متجها نحو الخلاص الذاتي، وإلى تغليب المصالح الخاصة، وإلى ولاء محلي وعشائري ضيق، مما قد يتعارض في كثير من الأحيان مع قيم الوطن والمواطنة الرشيدة في إطار الحق والواجب، ومن هنا ظهرت أعراض الفساد والإفساد.... وأعان على ذلك التوجه ما ساد مصر في فترة السبعينيات من رخاء مؤقت، وما انتهزه البعض من فرص الإنفتاح، والاستغلال والمضاربات، والأرباح السريعة المذهلة، وأوهام شركات توظيف الأموال، والبحث عن النفوذ الخاص، هي العوامل المتحكمة في طريق القيم والعمل..... وذلك للنهاية نحو الإستهلاك المفرط والمستفز بإعلاناته، ومظاهر الحياة اليومية، أدى إلى هشاشة العلاقات، وشيوع نمط شخصية الهيباش الذي يخطف بسرعة بقدر ما يستطيع، ويجري قبل أن يلاحقه حساب القانون أو حساب المجتمع.... وهكذا جاءت شخصية الهيباش بعد شخصية الفهلوى (نقلا عن كتاب المصريون في المرأة لرجب البنا) .

وقد ظهر هذا الهباش في صور كثيرة منها رجال الأعمال الذين يهبشون أموال البنوك ثم يهرون إلى الخارج، أو رجال السياسة الذين يهبشون السلطة للأبد، أو المرشحين الذين يهبشون المقاعد بشراء الأصوات علنا ويمبالغ متزايدة أمام اللجان، أو يستأجرون البلطجية مقابل ألف جنيه في اليوم الواحد لإرهاب المواطنين، أو تسخير قوات الأمن لحساب أحد الأحزاب أو أحد الأفراد لتمنع الناس من الوصول إلى لجان الانتخابات، أو تزوير إرادة الناخبين عند إعلان النتائج . وهناك صور أخرى على المستوى الفردي ومنها الموظف الذي لا يقضى مصلحة إلا بعد أن يأخذ مقابلها، وأحيانا يأخذ ويهرب، ومنها العامل أو الفني الذي يأخذ أجرا ولا يتقن عملا، وهكذا نماذج عديدة في كل مستويات المجتمع من أعلاه إلى أدناه، حتى كانت تكون شخصية الفهلوى وشخصية الهباش هي القاعدة، وأصبحت النماذج الشريفة المخلصة (وهي موجودة فعلا) تشكل استثناءات تدعو للعجب، فمثلا حين يرفض أحد ضباط حرس الحدود رشوة، يكرمه الوزير لأمانته، وكأن القاعدة المتوقعة أن يقبل الرشوة، وأنه حين رفضها قام بعمل استثنائي، وأيضا حين صدعت المستشارة البطلة نهى الزيني بكلمة الحق في تزوير انتخابات دمنهور اعتبرها الشعب المصرى بطلا عظيمة (وهي فعلا كذلك) مع أن المتوقع - في الظروف الطبيعية - أن تكون المستشارة على هذا المستوى العالي من النزاهة والشجاعة والجرأة .

الفصل الثاني

رؤية تحليلية لظاهرة العنف في المجتمع المصري

هل المجتمع المصري في أزمة؟

نعم فالملاحظ والمعايش لهذا المجتمع يدرك ذلك بسهولة بمجرد الخروج إلى الشارع والنظر في وجوه الناس فسيذكر كم هم متأزمين ومتعبين وغاضبين، وتتضح الصورة أكثر إذا كان هذا الملاحظ يقارن وجوه الناس وأحوالهم بفترات سابقة، كانت الشخصية المصرية فيها تنسم بالطيبة والمرح والتفاؤل والإيثار، أما الآن فالصورة مختلفة كثيرا حيث حلت القسوة والكآبة والتشاؤم والأنانية والانتهازية والفهلوة والرغبة في الكسب السريع بأى شكل من الأشكال .

وتتضح الصورة أكثر لمن يسافر خارج مصر إلى أى بلد عريق أو أوروبي ثم يعود، فسيلاحظ الفرق شاسعا بين نوعية الحياة المصرية ونوعية الحياة خارج مصر، وبين حالة المواطن المصري وغيره من المواطنين .

وإذا تجاوزنا الملاحظة الميدانية، وفتحنا الصحف أو الراديو أو التلفزيون فسوف يذهلنا استخدام كلمة أزمة في كل الأحاديث والمقالات أو على الأقل معظمها، فترى الحديث عن الأزمة السياسية، والأزمة الاقتصادية، والأزمات الإجتماعية، والأزمة الثقافية، وأزمة السينما، وأزمة المسرح، وأزمة الضمير، وأزمة المؤسسات الدينية، وأزمة الفتن الطائفية، وأزمة الفكر الديني، وأزمة الرياضة، وأزمة الشباب، وأزمة البطالة، وكأننا مجتمع يسبح في بحر من الأزمات .

والسؤال الآن لماذا وصلنا إلى هذه الحالة الإستثنائية من الأزمات والتي تجاوزت - كما وكيفا - الحدود المقبولة للأزمات في المجتمعات البشرية وأصبحت تهدد أمننا واستقرارنا وإحساسنا الطبيعي بالحياة ؟

السبب وراء ذلك هو تراكم المشكلات يوما بعد يوم وشهرا بعد شهر وعماما بعد

عام دون وجود حلول علمية وعملية (حقيقية) لها، والإكتفاء بالحلول الشكلية أو الإعلامية أو الوهمية أو الفهلوية دون الدخول إلى جوهر المشكلات . فتراكم المشكلات دون حل حقيقى يؤدى إلى حالة من التآزم، وتراكم الأزمات دون حل حقيقى يؤدى إلى شعور متزايد بالإحباط، والذي يؤدى بدوره إلى تراكم شحنات الغضب والتي تظل كامنة إلى أن تصل إلى مستوى معين فيحدث الانفجار فى ظروف مهينة وضاغطة (وما أكثرها فى حالة المجتمع المصرى) فى صورة أعمال عنف ظاهرة، أو تتحول تلك الشحنات إلى غضب مزمن ومكتوم يؤدى إلى حالة من العدوان السلبى يظهر على شكل لامبالاة، كسل، تراخى، بلادة، عدم انتماء، عدم اتقان، الخ .

أما إذا أردنا معرفة أبعاد الأزمة بصورة إحصائية دقيقة فيكفى أن نرجع لإحصاءات المركز القومى للبحوث وغيره من الجهات البحثية، وسوف تصدقنا إحصاءات العنوسة (٩ مليون عانس)، نسب الطلاق (٢٦ ٪)، وأعداد الشباب العاطلين (حوالى ١٢ مليون)، ومعدلات الجريمة، والعنف الأسرى، والمخدرات، وغيرها .

إذن فنحن فى أزمة حقيقية ولا يجوز أن نهون منها، أو نمالئ أو ندهان لأن ذلك يزيد من حدة الأزمة ويجعلها أكثر خطورة وربما تصل إلى مرحلة اللاعودة فى وقت من الأوقات، إذا استمرت عمليات التغطية ودفن الرأس فى الرمال، وإذا استمرت الحلول القائمة على الخداع والفهلوة، والشكل دون المضمون، وهذه أمراض أخرى تفشت فى مجتمعنا فى السنوات الأخيرة .

هل هناك ظاهرة عنف فى المجتمع المصرى ؟ ... وهل هى آخذة فى الزيادة أم فى النقصان ؟

والإجابة : نعم، توجد ظاهرة عنف مقلقة جدا فى المجتمع المصرى، وهى فى تنامى مستمر كما وكيفا . ونحن نطلق عليها ظاهرة لأنها أصبحت تتكرر بشكل ملفت للنظر ومؤثر فى حياتنا كشعب على كل المستويات، فهى قد تجاوزت أحداث العنف الاستثنائية الموجودة والمتوقعة فى كل المجتمعات البشرية من لدن آدم حتى اليوم،

وهذه الظاهرة قد دخلت مرحلة الخطر الحقيقي، فمفند السبعينيات ونحن نعيش هذه الظاهرة والتي تضرب لها بعض الأمثلة فقط للتذكير والتنبه:

أحداث العنف في أسبوط على يد الجماعة الإسلامية وتنظيم الجهاد، أحداث العنف الطائفي في الصعيد والوجه البحري (الزاوية الحمراء، الكشخ، الإسكندرية). وحادث المنصة الذي أودى بحياة أنور السادات، محاولات الإغتيال السياسي المتكررة (الصحفي مكرم محمد أحمد، وزير الإعلام صفوت الشريف، وزير الداخلية حسن الأنفي، رئيس الوزراء عاطف صدقي، رئيس الجمهورية حسني مبارك) وحادث الأقصر، وحادث ميدان التحرير، وحادث الأزهر، وحادث ميدان عبدالمنعم رياض، وحادث ميدان السيدة عائشة، ومظاهرات الغضب المتكررة في الكاتدرائية بالعباسية، والغضب الصامت أو الظاهر على الجانب الآخر، وبين كل هذا مئات من الأحداث العنيفة .

وهذه الزيادة في الكم والكيف تدل على وجود العديد من عوامل الخطورة الكامنة، والتي تحتاج لحلول حقيقية، وليست حلول إسمية أو شكلية، فقد أصبح في مصر - للأسف الشديد - خبراء في إعطاء الشكل دون المضمون، وإعطاء الاسم دون المحتوى، وممارسة خداع الذات والآخر طول الوقت، وهذه كلها جرائم كبرى خاصة في موضوع كهذا أصبح يهدد أمن واستقرار هذا البلد .

وإذا أضفنا إلى هذه الأحداث الجماعية أحداث العنف الفردي المروعة والمبالغة في القسوة، مثل الأب الذي قتل بناته الخمسة ونجت منه السادسة لأسباب خارجة عن إرادته، والأم التي قتلت ابنها المدمن حتى تستريح من مشاكله، والمواطنين الذين اغتصبوا فتاة في ميدان العتبة على مرأى ومسمع من الناس وفي وضوح النهار دون أن يتحرك منهم أحد، والطلبة الذين سرقوا شقة زميلهم ثم أشعلوا النار فيه وفي صديقه، كلها أحداث تنبئ عن كم هائل من الغضب المتراكم والخطر .

ومما يؤكد خطورة الموقف ذلك التكرار القريب لأحداث العنف الطائفي بالذات

فى الشهور القليلة الأخيرة، فمثلا حادث وفاء قسطنطين تبعه بعد فترة قصيرة حادث مارى عبدالله ثم كنيسة الفيوم ثم حادث كنيسة مارى جرجس بمحرم بك بالإسكندرية، ومن الواضح أن هناك شحنات غضب هائلة قابلة للزيادة والإشتعال، وإنه لمن الخيانة لهذا الوطن أن لا نراها على حقيقتها، أو نركن إلى تماسك نسج الشعب المصرى عبر العصور، فهذا وهم آخر حيث تغيرت الظروف والحسابات، والمصالح، وأصبحت هناك أطراف محلية وعالمية تدفع بالأمور إلى الحافة بغية إعادة ترتيب المنطقة وفق أولوياتها مستندة فى ذلك إلى الظروف الدولية غير المواتية لمصر والعالم العربى، ومستغلة أطماعا شخصية فى البقاء أو الإستمرار .

أنشكال العنف السائد فى مصر:

العنف المباشر:

١- **لفظى**، وهو يتبدى فى استخدام ألفاظ بذينة أو جارحة فى الشارع المصرى، وعلو الصوت، وحدة النبذة، والصراخ، والصخب، وكلاسات السيارات بدون داح .

٢- **جسدى**، ويظهر فى الخشونة فى التعامل مع الدفع فى الشوارع ووسائل المواصلات، لكى يصل إلى التشابك بالأيدى لأتفه الأسباب، أو استخدام الأسلحة، واستأجار البلطجية والحراس الشخصيين لرجال الأعمال والفنانين والفنانات بهدف الدفاع أو الإرهاب .

العنف غير المباشر: (العدوان السلبي)

ممثلا فى اللامبالاة ، والتراخي، والكسل، وتعطيل المصالح، والصمت، والسلبية، والإهمال الخ .

العنف المضاد:

ويمثل فى عمليات الإعتقال المستمرة للمعارضين، وعمليات التعذيب (حتى الموت أحيانا)، والإختفاء القصرى لبعض الناس (الصحفي رضا هلال كمثال)،

واختطاف المعارضين وضربهم وتركهم عرايا في الصحراء (عبدالحليم قنديل)
وضرب ممثلي القنوات الفضائية خاصة قناة الجزيرة (حادث ضرب المذيع أحمد
منصور) والقبض على مراسليها .

ويوضح التقرير الأخير للمنظمة العربية لحقوق الإنسان هذا الموقف (القاهرة
٢٠٠٤) بقوله :

بينما استمر العمل بقانون الطوارئ للعام الثالث والعشرين على التوالي، واستمر
التقصير في مواجهة ظاهرة التعذيب ونقص الرعاية الصحية في السجون ومراكز
الاحتجاز، وسقوط وفيات من جرائها، كما استمرت حملات الاعتقال في صفوف
الإسلاميين مع استمرار الإحتفاظ بقرابة تسعة آلاف منهم قيد الاعتقال (وفقاً لأدنى
التقديرات)، وكذا استمرار المحاكمات الاستثنائية، ومنع المسيرات السلمية أو تقييدها،
ومنع تسجيل جمعيات أهلية ناشطة في مجال حقوق الإنسان، وتقييد الحق في التنظيم
والنشاط الحزبي، وفي مجال الحق في الحياة، شهد العام استمرار سقوط وفيات
بشبهة التعذيب ونقص الرعاية الصحية في السجون ومراكز الإحتجاز . وتستحق
الظاهرة الوقوف أمامها بعناية شديدة، خاصة في ضوء ما جرى توثيقه خلال
السنوات الأربع الأخيرة، والتي بلغت ٤٢ حالة منذ عام ٢٠٠٠، بينها ١٥ حالة خلال
الفترة التي يغطيها هذا التقرير، علماً بأن المتوفين فيها ليسوا من الناشطين السياسيين
الذين عادة ما يتعرضون لأصناف مختلفة من التعذيب وقد استمرت قرابة
٣٠ حالة اختفاء قسري وثقتها تقارير سابقة للمنظمة المصرية لحقوق الإنسان دون
إجلاء، فيما شهد العام ٢٠٠٢ أول حكم قضائي بالتعويض ضد وزير الداخلية بصفته
بمبلغ ١٠٠٠٠٠ جنيه مصري في واقعة اختفاء مصطفى محمد عبدالحاميد عثمان
عقب القبض عليه في العام ١٩٨٩ في أعقاب محاولة اغتيال وزير الداخلية السابق
زكي بدر، ولم تتمكن وزارة الداخلية من إجلاء مصيره .

وفي مجال الحق في المحاكمة العادلة، وعلى الرغم من إلغاء العمل بقانون

محاكم أمن الدولة منذ شهر مايو/أيار بغرض تسهيل إجراءات التسليم القضائي مع الدول الأجنبية، إلا أن السلطات واصلت العمل بإحالة المدنيين إلى المحاكم العسكرية، ومحاكم أمن الدولة طوارئ المؤسسة على قانون الطوارئ .

وما يهمني هنا هو التأثير النفسي لهذا العنف المضاد والذي يولد حالة من الكراهية للجهاز الأمني ويخلق نوعاً من الثأر المتبادل والمستمر بينه وبين المواطنين الذين يتعرضون لهذه الممارسات المؤسفة وغير الشرعية، ليسوا هم فقط بل وذوهم أيضاً . أما أولئك المطلوبين الذين يطاردتهم الجهاز لأمنى، فلمعرفتهم بمصيرهم الغامض والمظلم الذي سيواجهونه في حالة القبض عليهم (بعيداً عن أعين الشرعية)، فإنهم يمارسون أكبر قدر من العنف الانتحاري في حالة تعرضهم لخطر القبض عليهم لأن الموت - في نظرهم - أهون من التعرض للتعذيب حتى الموت، وهذا يسقط القانون ويسقط الشرعية في العلاقة بين الجهاز الأمني والمواطنين عموماً ويجعلهم ينظرون إليه برؤية ولا يبدون أى نوع من الألفة تجاهه، وبالتالي لا يتوقع تعاونهم معه في تعقب المجرمين أو الخارجين عن القانون .

وهذه العلاقة السلبية بين الجهاز الأمني وبين المواطنين تتبدى في أوضاع صورها في استمرار العمل بقانون الطوارئ طوال ربع قرن، وهذا دليل على عدم الثقة المتبادل بين السلطة والشعب . وهذا القانون لم يمنع العنف في مصر بل زاده، وقتل نبض الشارع المصري، وكتم أنفاس المعارضين وغير المعارضين، وأعطى إحساساً وهمياً بالسيطرة والاستقرار يسبح فوق بحر هائج مليء باحتمالات الغضب والانفجار .

أسباب العنف في المجتمع المصري:

١ - أسباب نفسية:

- الإحباط: وهو أهم عامل منفرد يؤدي إلى العنف، ولدى الشعب المصري كم هائل من الإحباط على مستويات متعددة نذكرها في موضعها لاحقاً .

- **التلوث السمعي والبصري والأخلاقي**، والمتمثل في الضوضاء والصخب والقاذورات والأخلاقيات المتدنية في الشوارع والميادين والداورين مما يخالف الطبيعة الهادئة والنقية التي اعتادها الشعب المصري في مراحل سابقة من تاريخه .

- **الإحساس المؤلم بالدونية لدى المصري داخل وخارج بلده**، فالمصري يشعر أنه مواطن من الدرجة الثانية سواء في بلده أو خارجها، ويتأكد لديه هذا الإحساس كلما ذهب إلى قسم شرطة أو سفارة أو أى جهة رسمية في الداخل والخارج، فهو بلا حقوق وبلا كرامة، ولا يدافع عنه أحد، وفي نفس الوقت يرى المواطنين من الجنسيات الأخرى سواء كانوا عرباً أو أجانب يحطون بالرعاية والحماية والإحترام.

- **فقدان الأمل في المستقبل** على كل المستويات السياسية والإقتصادية والإجتماعية خاصة لدى طبقة الشباب الذين قضوا سنوات طويلة في التعليم وأرهقوا أهلهم في الدروس الخصوصية ثم اكتشفوا أنهم يحملون ورقة (شهادة) لا قيمة لها وأنهم لن يجدوا فرصة للعمل بها، وحتى لو وجدوا فستكون أعمالاً دونية لا تتفق مع مستوياتهم الإجتماعية أو العلمية

- **انسداد قنوات التعبير** وانسداد مسارات الحوار، وشيوع ألوان من الحوار السلبي مثل : حوار الطريق المسدود (لا داعى للحوار فلن نتفق) ، وحوار الطرشان (قل ما تشاء فلن أسمعك) ، والحوار السلطوى (اسمع واستجب) ، والحوار الإلغائى أو التسيهى (كل ما عدائ خطأ) ، والحوار المعاكس (عكسك على طول الخط) ، وحوار العدوان السلبي (صمت العناد والتجاهل) ، والحوار العدمي التعجيزي، وحوار المناورة (الكر والغر) ، والحوار المزدوج، والحوار السطحي، وحوار البرج العاجي، والحوار المداهن (معك على طول الخط وrehن إشارتك وتحت أمرك) ، والحوار الفهلوى (نفهمها وهى طابيره، احنا اللي دهنا الهوا دوكر، احنا اللي خرمنا التعريفه واحنا اللي مشينا النمل طوابير، كله تمام يا سعادة الباشا،)

- **انسداد قنوات التغيير السلمى والشرعى** مما يؤدى إلى علاقة ملتبسة بين المواطن

والسلطة، فهو يراها سلطة مستبدة يحمل تجاهها مشاعر الرفض والغضب وفي نفس الوقت يداهاها ويخشها، وشيئا فشيئا تحدث تشوهات في شخصية المواطن فإما أن ينفجر غضبه في أعمال عنف تجاه السلطة ورموزها، أو يزيح هذا الغضب تجاه غيره من المواطنين فيقهرهم ويعذبهم، أو تجاه زوجته وأبنائه فيحيل حياتهم جحيما، أو يحول غضبه إلى عدوان سلبي يظهر في صورة عناد وسلبية ولا مبالاة وكسل وتراخ، أو يتحول إلى فلولى وسيكوباتى يلعب السلطة ويخادعها ويستفيد من سلباتها ويتعايش معها . أما السلطة فإنها تنظر إلى المواطن بتوجس وحذر وترى فيه مخادعا أو متآمرا وبالتالي تحتاج لقانون طوارئ يحكمه ويتحكم في نواياه الخبيثة (في نظرها) التى لا تكتفيها القوانين العادية، فهو في نظر السلطة مكر ومخادع ويمكنه الإحتيال على القوانين واستغلال ثغراتها

٢- أسباب سياسية:

داخلية :

- الجمود السياسى والذى أصبح سمة واضحة منذ سنوات عديدة، ذلك الجمود الذى أصبح عاجزا عن استيعاب حركة المجتمع وأصبح عائقا أمام النمو الطبيعي للحياة، فهناك فجوة هائلة بين حركة الحياة والحركة السياسية، وهذه الفجوة تتسع يوما بعد يوم وتهدد دائما باحتمالات خطيرة، ولا يجدى في الوقت الحالى تلك المحاولات السطحية والمتردة للتغيير الشكلى دون الجوهر والمضمون .
- الصمم السياسى : وهو عدم الإستماع للأصوات الأخرى المنادية بالإصلاح أو التغيير رغم علو نبرة هذه الأصوات ووصولها إلى مرحلة التجاوز .
- العناد السلطوى وعدم الإستجابة للمطالب الشعبية .
- القهر السلطوى لكافة ألوان المعارضة (باستثناء المستأنس والمنافع منها) مما يدفع إلى العمل السرى والتنظيمات التحفية .

- انتشار الفساد بشكل وبائي ومستفز ومتجاوز لما هو مقبول في المجتمعات البشرية ومع ضعف المحاولات للسيطرة عليه بما يوحى بقبوله أو القبول فيه على كافة المستويات .

- البيروقراطية الحكومية، وما تؤدي إليه من معاناة وعذابات يومية يعيشها المواطن المصري بحثاً عن حقوقه (صور هذا الموقف في شكل كوميدى فيلم الإرهاب والكباب) .

- الإحساس بالظلم لدى قطاعات عريضة من الناس مع عدم وجود آلية شرعية لدفع هذا الظلم نظراً لما سبق الحديث عنه من الجمود والصمم والعناد والفساد على كل المستويات .

- التحايل والمناورة والإلتفاف على الضغوط الداخلية والخارجية المطالبة بالإصلاح الحقيقي، مع التظاهر بالإستجابة من خلال عمليات شكلية مفرغة من أى مضمون حقيقى، بما يعطى إحساساً باليأس من التغيير السلمى ويفتح الباب أمام مخططات العنف بهدف تهيئة هذا الجمود والعناد السلطوى القاهر .

- غياب الديمقراطية الحقيقية والإكتفاء بأشكال هشة وخادعة للديموقراطية تكسّر للأمر الواقع وتخفى تحتها وجهاً قبيحاً للإستبداد . ونظراً لأن الشعوب ومن بينها الشعب المصرى أصبحت ترى ثمار الديمقراطية الحقيقية فى الدول المتقدمة (وحتى نصف المتقدمة) عبر القنوات الفضائية، لذلك أصبح غياب الديمقراطية عن أى شعب عملاً مستفزاً ينبئ بمخاطر جمة، فلم تعد المجتمعات مغلقة كالسابق، ولم يعد خداعها ممكناً فى وجود السماوات المفتوحة وقنوات الإتصال الهائلة، ومن يعتقد أنه قادر فى مثل هذه الظروف على الإستمرار فى الخداع والمناورة وكسب الوقت والإبقاء على الأوضاع كما هى فهو يعيش وهماً يؤدي إن أجلاً أو عاجلاً إلى أوضاع مأساوية تأتى على الأخضر واليابس .

خارجية:

- جرح الكرامة الإسلامية والعربية والمصرية من خلال القهر العالمى والأمريكى والإسرائيلى من خلال احتلال فلسطين وأفغانستان والعراق، وإذلال ليبيا، ولتمهيد لاحتلال السودان وسوريا وربما مصر، مع صمت واستسلام وتخاذل رسمى تجاه كل هذا .

- زيادة التبعية للغرب بوجه عام وأمريكا بوجه خاص، مما يثير الحفيظة وربما الغضب تجاه التابع والمتبوع على السواء

- القهر الخارجى وما صاحبه من تجاوز الشرعية الدولية بواسطة القوة الأمريكية الباطشة والفاشمة، مما يعطى تبريرا للبعض بتجاوز مبادئ لكل أنواع الشرعية دفاعا عن الذات، ودفعاً للإحساس المؤلم بالظلم.

٣- أسباب اجتماعية:

- تقلص المساحة الحضارية بسبب الزحام وسوء التوزيع والإختناقات المرورية وتفشى العشوائيات : ومفهوم المساحة الحضارية لدى علماء الاجتماع يعنى تلك المساحة المتاحة للفرد كى يتحرك فيها بحرية، ومن خلال التجارب العملية وجد أنه كلما ضاقت هذه المساحة كلما زادت دفعات العنف لدى الأفراد .

- شيوع وغلبة عدد كبير من القيم السلبية مثل الفهولة والانتهازية والنصب والإحتيال والكذب ومحاولة الكسب السريع بغير جهد أو بأقل جهد، والرشوة والمحسوبية، والظلم الاجتماعى .

- سفر عدد كبير من الآباء للعمل فى الخارج مما أدى إلى خال فى الضبط الأسرى وفى التركيبة الاجتماعية .

٤- أسباب دينية ووطنية:

- تنامي الفكر الدينى الإستقطابى الذى يكفر الآخر أو يفسه أو يلغيه.

- تنامي النزعات الطائفية في غياب الإلتزام الوطني العام وضعف الحكومة والأحزاب السياسية (إنجه الأقباط إلى الكنيسة والبابا، واتجه المسلمون إلى الجماعات الدينية وأمرائها ومرشديها)
- ضعف التربية في المدارس وانتقالها إلى الكنائس المغلقة والمساجد المنزوية والغرف المغلقة، وجارى الشحن والتسخين حتى إشعار آخر .
- محاولات خارجية لتسخين الأجواء وتهيلتها لفئة طائفية أكبر .
- انشغال السلطة بجنى مكاسبها الشخصية والحفاظ على الكراسي (بالتمديد أو التوريث) ، وأحيانا اللعب بالورقة الطائفية لشد الأذن أو الضغط أو التحجيم أو التآديب وهذه كلها ألعاب شديدة الخطورة على الوحدة الوطنية والأمن القومي .
- التغطية والترويج والإلتفاف على المشكلات الطائفية القائمة بمزيد من الأحضان والقبيلات التلفزيونية بين القيادات الدينية الرسمية، والدعوات الرمضانية وإدعاءات الاستقرار الزائفة، كل هذا يشكل خطورة كبيرة لأنه يحول دون رؤية أوضاع تتزايد حدتها يوما بعد يوم، ويمكن أن تفلت وتخرج عن السيطرة في أى لحظة ومع أى تسخين خارجي أو داخلي، وهناك الكثير من الإرهاصات المتصاعدة والتي تؤكد هذه الاحتمالات المرعبة .
- الإرتكان إلى عمق العلاقة التاريخية بين المواطنين المصريين مسلمين وأقباط، مع عدم الإنتباه إلى التغيرات الداخلية والخارجية التي ربما تغير الصورة وتدفع إلى مزيد من اليقظة والحذر واتخاذ التدابير الحقيقية لاستعادة سلامة النسيج الوطني الذي كان معروفا لدى المجتمع المصري .
- إزاحة الكثير من الغضب الموجه تجاه السلطة نحو موضوعات طائفية ودينية بهدف الإحراج أو الإنتقام أو الزحزحة أو التنقيص للناس .

٥- أساليب أمنية:

- الاكتفاء بالضبط الأمني (دون السياسي والاجتماعي والإقتصادي) مما أدى إلى حالة من الصراع والتأثر تتزايد عنفا يوما بعد يوم .

- تضخم المؤسسات العسكرية والشرطية على حساب المؤسسات المدنية مما أعطى إحياءا بعسكرة الحياة المصرية وعسكرة الصراع مع المختلفين والمعارضين وبالتالي سيطرة الحلول العنيفة ولغة القوة (بدلا من الحوار والتفاهم السياسي والمدني) لمواجهة هذا الطغيان العسكري الذي لا يعرف - غالبا - لغة الحوار المدني وإذا عرفت لا يستجيب لها، بل إنه غالبا يقف معاندا ومتعاليا على المطالب والمقترحات المدنية . أرى أننا أمام ظاهرة يمكن تسميتها بعسكرة الحوار ، سببها تضخم المؤسسات العسكرية وشبه العسكرية، والمقصود بالأخيرة هو هذا العدد الهائل من أصحاب المناصب القيادية العسكرية على رأس المؤسسات المدنية بعد خروجهم من الخدمة العسكرية أو إحالتهم إلى المعاش، وهؤلاء وإن كان يفترض فيهم قدرتهم على الضبط والربط والحزم والحسم والإنضباط (بما لديهم من خلفية عسكرية)، إلا أنهم تنقصهم الحنكة والمرونة والتفهم لمتطلبات الحياة المدنية بنشأتها وتقيدها .

- العلاقة المشوبة بالخوف والحذر وأحيانا الكراهية بين السلطة الأمنية والمواطن، وذلك بناء على خبرات سلبية مفراكمة في تعامله مع هذه السلطة مما يجعله يحجم عن التعامل معها أو حتى الإحتكاك بها بأي صورة، وتصبح كل أمنيته اكتفاء شرها . وقد ساهم في ذلك قانون الطوارئ الذي استمر سنوات طويلة وأعطى سلطات استثنائية للسلطة الأمنية أدت في كثير من الأحيان إلى تجاوزات قانونية وإلى انتهاكات لحقوق الإنسان سجلتها تقارير المنظمات المحلية والدولية . ونظرا لقسوة ويطش الحملات الأمنية على المعارضين أو المخالفين أو المتهمين فقد يلجأ بعضهم إلى العنف الانتحاري في مواجهة تلك الحملات، وكأنه يفضل الموت على الوقوع في أيدي السلطة الأمنية التي يعرف أنها ستتجاوز كل الحدود القانونية والإنسانية في

تعاملها معه، يؤدي هذا أيضا إلى القيام بأعمال عنف تأرية مروعة (كما حدث في حادثي الأقصر وشرم الشيخ)

الوقاية والعلاج:

لا بد وأن نعترف بأن مواجهة ظاهرة العنف هي واجبنا جميعا بلا استثناء لأن الظاهرة تحرق الجميع بلا تفرقة، وتعطى صورة سيئة عنا في الداخل والخارج، لذلك يجب أن نكف عن اتهام بعضنا البعض وإسقاط المشكلة على الآخرين أو إلقاء التبعة عليهم وانتظار الحل منهم . ومن المهم أن نعترف بأننا أصبحنا في نظر العالم بيئة مصدرة للعنف والإرهاب، وأننا بالتالي نحتاج كمجتمع للتأهيل النفسى والاجتماعى والسياسى والدينى، وأن العالم الآن يفكر (بحسن نية أو بسوء نية) كيف يتم هذا التأهيل، فكلنا أصبحنا نمثل أحد عشوائيات العالم التى تحتاج للعلاج والتأهيل بعد أن كنا أرض الحضارة ومهبط الديانات .

مبادئ عامة فى الوقاية والعلاج:

- (١) توجيه العناية نحو الفئات الهشة (الأكثر قابلية لاستثارة العنف) للتعرف على مثيرات العنف لديها ومحاولة خفض هذه المثيرات .
- (٢) دراسة حالات العنف دراسة علمية مستفيضة لاستكشاف الجوانب العضوية والنفسية والاجتماعية التى تحتاج إلى علاج .
- (٣) الحوار الصحى الإيجابى لإعطاء الفرصة لكل الفئات للتعبير عن نفسها بشكل منظم وآمن يقلل من فرص اللجوء إلى العنف .
- (٤) التدريب على المهارات الاجتماعية ، حيث وجد أن الأشخاص ذوى الميل نحو العنف لديهم مشكلات كثيرة فى التواصل والتفاعل الاجتماعى مما يضعهم فى كثير من الأحيان فى مواجهات حادة وخطرة مع من يتعاملون معهم ، وهذا يستثير العنف لديهم . لذلك فإن برنامجاً للتدريب على المهارات الاجتماعية كمهارة التواصل

ومهارة تحمل الإحباط وغيرها . يمكن أن يؤدي إلى خفض الميول العدوانية لدى هؤلاء الأشخاص .

(٥) العقاب : أحياناً يؤدي العقاب المناسب (خاصة إذا كان قريباً من الفعل العنيف زمنياً) إلى تقليل حدة وتكرار السلوكيات العنيفة من خلال الارتباط الشرطي بين العنف والعقاب . ولكن إذا كانت هناك فترة زمنية طويلة بين الفعل العنيف وبين توقيع العقوبة ، أو كان العقاب غير متناسب مع الفعل العنيف فإن العقاب ربما يؤدي إلى نتيجة عكسية فيزيد من احتمالات زيادة العنف ، وهذا ملاحظ في الحالات التي تتعرض للإيذاء الجسدي والنفسى العنيف حيث يصبحون أكثر ميلاً نحو العنف ، بل ويزداد عنفهم خطورة .

(٦) الاستجابات المغايرة : وهذه الطريقة تقوم على مواجهة السلوك العنيف بسلوك مغاير تماماً يؤدي إلى إيقاف العنف والتقليل من معارذته . وكمثال على ذلك إذا وجد الشخص ذوى الميول العنيفة أن الشخص المقابل يعامله بحب وتعاطف وشفقة فإن ذلك يقلل من إندفاعاته العنيفة ، وهذا مصداق للآية أدفع بالتي هي أحسن فإذا الذى بينك وبينه عداوة كأنه ولي حميم ومثال آخر : أن تقابل الميول العنيفة بالدعابة من الطرف الآخر ، وقد وجد فعلاً بالتجربة أن الدعابة والطرافة في المواقف الحادة تقلل من احتمالات العنف . ووجد أيضاً أن إيقاظ الإحساس بالذنب أو الانغماس في نشاط ذهني معرفي ، أو التعرض لبعض المثيرات المحببة للشخص ، كل هذا يمكن أن يؤدي إلى انخفاض نزعات العنف .

(٧) العلاج الدوائي : وهذا العلاج يصبح ذو أهمية خاصة في الحالات المرضية كالاضطرابات العضوية أو النفسية وحتى في غير هذه الحالات وجد أن لبعض الأدوية مثل الليثيوم والريسبيريدون وأدوية الصرع أثراً على نزعات العنف .

مسئولية السلطة السياسية:

- البدء فوراً ودون تراخ أو انتظار في عملية الإصلاح السياسي الحقيقي الذي يؤدي ويسرعة وبلا خوف أو تردد إلى نظام ديمقراط تعددي يستوعب كل ألوان الطيف السياسي والاجتماعي دون نبذ أو وصم أو استبعاد أو إلغاء أيا كانت أسبابه أو مبرراته .

- الكف عن اغتصاب السلطة التنفيذية أو التشريعية بالتزوير أو بغيره من المحاولات المكشوفة للجميع، والتي يمكن أن تعصف بكل شئ في لحظة انفجار لا يعلم مداها أحد.

- إلغاء قانون الطوارئ الذي أدى إلى تنامي أحداث العنف بدلا من أن يحد منها، وخلق حالة من الإحتقان الأمني والسياسي لا مبرر لها .

مسئولية السلطة الأمنية:

- الإلتزام الكامل بالقوانين العادية وبحقوق الإنسان في التعامل مع المواطن - الإبتعاد عن الصراعات السياسية والطائفية والتعامل مع المصريين جميعا بشكل متعادل وحيادي .

- استعادة ثقة المواطن في أجهزة الأمن وتشجيعه على أن يكون عوناً لتلك الأجهزة في السيطرة على المجموعات الإرهابية والخارجين على القانون .

- محاسبة كل من ينتهك حقوق الإنسان من المنتمين إلى جهاز الشرطة .

مسئولية وزارة التربية والتعليم:

- استعادة الدور التربوي للوزارة حتى لا يتم هذا الدور في الأماكن المغلقة وفي التنظيمات السرية، أو لا يتم أصلا .

- تطوير التعليم بالشكل الذي يؤدي إلى انتهاء أزمة الدروس الخصوصية فعلا

لا قولا .

مسئولية الإعلام:

- إشاعة قيم التسامح والصدق والعدل والرحمة وغيرها من الأخلاقيات .
- الكف عن الإستفزاز الإعلامى والإستهلاكى والأخلاقى فى مجتمع فقير ومتدين .
- الكف عن الكذب والتضليل والخداع ونفاق الحكام لأن كل ذلك من شأنه فقد الثقة لدى الناس فى التغيير الحقيقى والتعبير الحقيقى بما يفتح احتمالات وخيارات التغيير العنيف .
- إعطاء الفرص المتكافئة لكافة الأطياف السياسية والإجتماعية والدينية والثقافية للتعبير عن نفسها بحرية دون حجر أو وصاية أو إلغاء أو استبعاد .

مسئولية المؤسسات الدينية:

- محاربة الفكر الدينى الإستقطابى والكف عن اللعب على الوتر الطائفى .
- إشاعة قيم المحبة والقبول للأخر المختلف .
- عدم الإكتفاء بالقبيلات والأحضان التليفزيونية بل الدخول فى عمق المشكلات وحلها بأمانة وموضوعية .
- ممارسة الأنشطة التربوية والدينية والثقافية فى جو مفتوح وبعيد عن السرية .
- الكف عن الشحن الطائفى بكل الوسائل خاصة لدى الشباب .

مسئولية الأسرة:

- رعاية الأبناء واحتوائهم .
- إشاعة جو الحوار والتفاهم داخل الأسرة .
- تعليم الأبناء قيم الاختلاف ومهارات حل الصراع .

الفصل الثالث

الجو النفسى للفتنة

(قراءة فى أحداث كنيسة مارى جرجس بالإسكندرية)

تعودنا فى مهنة الطب النفسى أن نحدد عوامل الخطورة لدى الأشخاص المعرضين للقيام بسلوكيات عنيفة تجاه أنفسهم أو تجاه غيرهم ، وذلك بهدف دراسة تلك العوامل والتعامل معها وتقليلها لكى نصل إلى حالة نسبية من الأمان للشخص والمجتمع . وهذا المنهج يمكن تطبيقه فى قراءة وتحديد عوامل الخطورة فى الوسط الاجتماعى مع الوضع فى الاعتبار سيكولوجيات الجماعة وسيكولوجية القيادة ، وهذا ما سنحاوله تجاه أحداث العنف فى الإسكندرية خاصة بعد أن هدأت العاصفة (موقفنا وإلى إشعار آخر) وانتشع الغبار بعض الشيء .

وكما تعودنا فإن مهنة الطب هى أحد المهن الإنسانية المحايدة التى يفترض فيها الموضوعية والتعاضلية والنزاهة والبعد عن التحيز والتعصب وميلها للرعاية والعناية والحفاظ على الحياة بصرف النظر عن أى اعتبارات سياسية أو دينية أو اجتماعية ، فالطبيب حتى وهو فى أرض المعركة مكلف بإنقاذ الجرحى وعلاج المرضى دون النظر إلى أى المعسكرين ينتموا ، وهذا هو سر احترام الناس لها عبر القرون . وإذا كانت هذه الإعتبارات فى صلب قوانين وآداب مهنة الطب فهى أيضا فتاعات شخصية لكاتب هذه السطور تجاه البشر عموما (كمخلوقات كرمها الله) ، وتجاه أبناء الوطن على وجه الخصوص بما لهم من حقوق المواطنة والجوار والشاركة والبر والعدل ، وهذا ليس موقفا شخصيا أو إنسانيا أو رومانسيا مجردا ، وإنما هو نابع من فتاعة دينية أصيلة قررها خالق كل البشر بقوله : لا ينهاكم الله عن الذين لم يقاتلوكم فى الدين ولم يخرجوكم من دياركم أن تبروهم وتقسطوا إليهم والله يحب المقسطين ، نسأل الله أن يجعلنا من المقسطين الذين يحبهم لأنهم يبرون خلقه ويقسطون إليهم .

نستطيع بعد هذه لمقدمة الضرورية (لدفع أى مظنة للتحييز ، فالشيطان يجرى من ابن آدم مجرى الدم كما ورد فى الحديث الشريف) أن نرصد بعض عوامل الخطر والتي ما زالت كامنة على الرغم من الحسم الأمنى وعلى الرغم من الأحضان واللقاءات التليفزيونية وحفلات الإفطار الرمضانية ولقاءات أعياد الميلاد وأعياد القيامة، وعلى الرغم من التاريخ الطويل لسلامة النسيج الوطنى المصرى على مر العصور كتجربة فريدة ومميزة فى التعايش بين الطوائف والأديان تحت مظلة واحدة:

١- تنامي نزعات الفكر الدينى الإستقطابى

الذى يرفض الآخر أو يلغيه أو يكفره أو يفسقه أو يعاديه سرا أو علنا . وهذا الفكر قد يكون موجودا منذ زمن طويل لدى فئة قليلة من الطوائف والأديان المختلفة التى عاشت على أرض مصر ولكنها لم تكن تشكل توجه الأغلبية أو لم تكن على الأقل تشكل نسبة كبيرة خاصة بين الشباب ، أما الآن فهناك عوامل تغذيها على الجانبين نذكر منها :

عوامل داخلية:

وجود قيادات دينية داخلية على الجانبين تتبنى الفكر الإستقطابى وتغذيه لدى الشباب ، وتستغل كل الأحداث والظروف لتأكيد ، ومع الوقت أصبحت هذه القيادات الدينية تمثل بؤرا للإستقطاب الدينى يلفت حولها الشباب ويلجأون إليها فى وقت الشدائد والمحن فتمنحهم الرعاية والحماية ، فيتأكد لديهم مفهوم الإنتماء الطائفى المستقطب ، ويشعرون بالأمان فى كنفه . ويزيد من المشكلة ضعف القيادات السياسية والوطنية وتراجعها أمام ضغط القيادات الدينية الإستقطابية أو المستقطبة ، وإعطائها امتيازات تغرى بمزيد من التمادى فى الإستقطاب حتى ولو على حساب الحقوق الدستورية والقانونية للمواطنين المصريين (كإنتهاء أحدهم لعقيدة معينة) .

عوامل خارجية:

كثرة الأصابع التي تلعب على وتر الطائف وتزكيه ، بعض هذه الأصابع تنتمي لمن هاجروا من مصر أو هجروها وهم يحملون في أنفسهم مشاعر سلبية تجاه الوطن نظرا لما عانوه فيه من مصاعب ومشكلات فاقت قدرتهم على الإحتمال ودفعتهم للهجرة (أو الهجر) بعيدا عن حضن وطنهم ، لذلك فهم لديهم مشاعر ثار من الظروف التي عاشوها ولديهم رغبة في الإنقاذ ممن سببها لهم خاصة إذا شعروا أنهم تعرضوا لما تعرضوا له بسبب انتماءاتهم الدينية أو الطائفية . وأصعب وضع يمر به وطن أن تصل فيه الأمور إلى حالة تدفع أبناءه إلى حربه من الخارج واستعداد القوى الخارجية والداخلية ضده ، وفي هذا دلالة على انعدام (أو على الأقل ضعف) قيم العدالة والمساواة والحرية وحقوق المواطنة في هذا الوطن .

وتتنمى بعض الأصابع الأخرى إلى جهات وهيئات أجنبية (أمريكية في الأغلب على الأقل في الفترة الأخيرة) تحاول تغيير خريطة المنطقة بما يخدم مصالحها في ظل ظروف غير مواتية تعيشها الدول العربية ، وهذه الأصابع تستغل كل الأوراق بما فيها الورقة الطائفية ومفهوم الأقليات والحرريات الدينية ، وتستغل أطماع الجالسين على كراسي الحكم في الأنظمة العربية (أطماعهم في البقاء وأطماعهم في الحكم الاستبدادي المطلق) لكي تساوهم وتبترهم وتقايض مصالحهم الشخصية بمصالح الأوطان . وهذه الأصابع الخارجية تكاد تكون أحد أهم عوامل الإسقاط الديني في الوقت الحالي فهي تعطى وعدا مباشرة أو غير مباشرة لطرف من الأطراف بالحماية والرعاية وربما تدفعه للإستقواء على الطرف الآخر ، وهذا الموقف يستفز الطرف الآخر ويدفعه للبحث عن مصادر قوته ودعمه للوقوف أمام قوى الإسقاط الداخلية المستفوية أو المحتمية بالقوى الخارجية ، وهذا الوضع قد شعر به المثقف المتابع كما شعر به رجل الشارع وأصبح يشكل خطرا لا يستهان به ، بل ويشكل تشكيكا (بحق أو بغير حق) في وطنية وانتماء المحتمين أو المستفوين

بالخارج أو حتى الذين يحاولون استثمار الوضع العالمي الجديد لتحقيق مصالح قلوية أو طائفية بالضبط الخشن أو الداعم . وهذا الدعم الإستقطابي القادم من الغرب يقابله على الطرف الآخر دعما استقطابيا آخر قادم من الشرق في صورة توجهات دينية سلفية معاصرة تضع الآخر في موضع أدنى عقائديا وتشكك في انتمائه الوطني والإيماني وتضعه في معسكر قابل لأن يكون معاديا في أى لحظة .

٢- ضعف الإنتماء الوطني العام:

فنتيجة للظروف السياسية التي اتسمت بالجمود والميل للإستبداد وفقدان الأمل في التغيير ، والظروف الاقتصادية التي اتسمت بصعوبات الحياة أمام غالبية الشعب وانعدام فرص العمل وانعدام الأمل أمام الشباب ، والظروف الاجتماعية التي اتسمت بتفشي سمات الفهولة والقيم السلبية الأخرى مثل الرشوة والفساد والوساطة والإهمال والتسيب ، كل هذا أفرز حالة هي مزيج من الغضب المكثوم والسلبية واللامبالاة والتراخي والكسل والمشاعر السلبية تجاه كل شئ وفقدان الحلم وانعدام الأمل في المستقبل ، وحالة من العدوان السلبي تجاه الوطن وتجاه الناس وتجاه الشخص ذاته ، ولم تعد هناك على المستوى السياسي أو الاقتصادي أو الاجتماعي شخصيات وطنية تغري بالحب أو الإقتداء .

٣- ظهور القيادات التحتية/ المتعلدة:

ففي حالة ضعف الإنتماء الوطني العام وغياب الهدف القومي الذي يسعى من أجله الجميع (كما قالت المرأة الصعيدية في ديوان أحمد سماعين لعبد الرحمن الأبنودي : الشغل يا ولدي يخاوى بين المسلم والنصراني) ، وغياب القيادة السياسية التي يشعر الجميع بحيادها ونزاهتها وعدلها وجبها ، وغياب النظام الديموقراطي الذي تجد كل الفئات والطوائف نفسها ممثلة وفاعلة فيه ، في ظل كل هذا تتكون قيادات تحتية تعمل بديلا للقيادة العامة الغائبة أو الضعيفة أو المتحيزة أو المتهمه (بحق أو بغير حق) ، وتبدأ حالة تكوين المجموعات والجماعات التحتية ، تحت قيادات متعددة

لا رابط بينها ولا تنسيق ، وهنا تبدأ الإنشقاقات والتصدعات خاصة إذا تم تدعيم أو تحفيز أو تشجيع تلك القيادات من هنا أو هناك . وهذا ما حدث ويحدث في مصر في السنوات الأخيرة حيث ضعف الانتماء الوطني العام واتجه جانب كبير من شباب المسلمين نحو جماعاتهم الدينية وأمرائهم ومرشديهم ، واتجه شباب الأقباط إلى الكنيسة وإلى البابا ، وأصبحت هذه الانتماءات البديلة هي الأقوى والأكثر تأثيراً بدليل احتشاد الشباب القبطي في الكنائس مع أى مشكلة تواجههم ودفاع البابا عنهم لدى الدولة وكأنهما طرفين متصارعين ، وأيضاً تجمع عدد غير قليل من الشباب المسلم حول قيادات دينية لها مصداقية وتأثيراً عليهم أكثر من الدولة وقياداتها بل إن هناك صراعاً بين الدولة وبين تلك القيادات والجماعات ومن خلفهم من الشباب . هذا الوضع خلق حالة من التقسيم غاب عنها الدور الناضج والمحايد والعاقل والراعى للدولة ، وهو أخذ في الإزدياد مع الوقت في ظل الإصرار على لحالة السياسية الراهنة بمشكلاتها وعيوبها وجمودها وتشبثها بالسلطة وتعايها من أجل البقاء بأى ثمن حتى ولو كان سلامة الوطن .

٤- التربية في الأماكن المغلقة :

لما ضعف الدور التربوي للمدارس أو اختفى تقريباً في بعض المراحل الهامة (وبالأخص المرحلة الثانوية) ، لذلك انتقلت عملية التربية إلى الغرف المغلقة والمساجد النائية والكنائس المغلقة ، وأصبح غير معروف ما يقال في هذه الأماكن للشباب ، ولكن من الواضح أن هنا عمليات تسخين وتحفيز تجرى على الجانبين نرى آثارها حين تظهر أى مشكلة في صرورة شباب غاضب وناقم ومتحفر ومستعطب .

٥- التقطية على المشكلات وتجنب مواجهتها :

فما من شك أن هناك مشكلات يعانيها الشعب ككل سببها غياب الحريات الحقيقية وضعف الأمل في تداول السلطة ، وحالة الصمم السياسي أمام المطالب الشعبية ، وحالة العناد السلطوي ، وحالة البطالة والفقر ، وتفشى الفساد بشكل مرعب ،

كما أن هناك مشكلات تخص عنصرى الأمة كل على حدة ، وهذه المشكلات تحتاج للمناقشة الجادة ومحاولات الحل الصادقة وتحتاج للثقة بين جميع الأطراف وتحتاج للتفكير من خلال المصلحة الوطنية وليس من خلال البحث عن مكاسب فئوية أو طائفية أو من اخلال استقلال ظروف محلية أو دولية . ومن الخطر أن نكتفى بالحلول التليفزيونية وبالأحصان والقبيلات بين القيادات الدينية فى المناسبات المختلفة ، فهذا يشكل غطاء خادعا يخفى النار تحت الرماد لفتاجاً - لا قدر الله - باشتعالها فجأة كما حدث فى الإسكندرية

٦- تكرار أحداث القصب وتصاعدها:

فمن حادث وفاة قسطنطين إلى حادث مارى عبد الله إلى حادث كنيسة الفيوم وقبلها حوادث الكشح وآخرها وأخطرها حادث الإسكندرية ، والذي يزيد من خطورته وجود نص مسرحى ومسرحية ترى الآخر بصورة مشوهة وعدائية تمثل فى كنيسة كبيرة وبموافقة كنسية رسمية ثم رد فعل عنيف ومفاجئ وضخم (حوالى عشرة آلاف متظاهر غاضب ومتألم) . فهذا التكرار وهذا التصاعد دون ظهور حلول حقيقية على السطح يجعل معدلات الخطورة أكثر من الناحية العلمية (مثل محاولات الإنتحار أو القتل المتكررة والمتصاعدة على المستوى الفردى والتي توحى بقدر عال من الخطورة لا يجب تجاهله) .

والآن وبعد استعراض عوامل الخطورة الكامنة وراء هذه الأحداث نذكر من موقع الأمانة الوطنية والحياد النزىبه بعض المقترحات المتواضعة عليها تصل إلى من يهمهم الأمر (فعلا) فيفعلون شيئا قبل فوات الأوان :

١- تكوين لجنة من الحكماء المعروفين بوطنيتهم واستقلالهم وتجربتهم ، تكون وظيفتها دراسة ومناقشة الأوضاع المتأزمية بين الفئات والطوائف المختلفة ووضع الحلول الحقيقية والمقترحات لها ومتابعة تنفيذها حتى لا تنفض كما انقضت لجنة العطفى السابقة التى كلفت بمثل هذه المهمة كإجراء شكلى ولم يأخذ أحد مأخذ الجد .

- ٢- المسارعة فى الإصلاح السياسى على كل المستويات دون تأجيل أو مراوغة أو التفاف بحيث تتحقق تعددية سياسية حقيقية تستوعب كل التيارات والطوائف بشكل يسمح للجميع بالتعبير عن مشكلاته وطموحاته ومصاعبه وأماله ويشارك بشكل حقيقى فى بناء هذا الوطن ، ولا يشعر أحد - أيا كان - أنه مهمش أو مستبعد
- ٣- استعادة الدور التربوى فى المدارس وفى المؤسسات الثقافية والاجتماعية وفى الأحزاب السياسية (بعد إطلاقها من القيود) .
- ٤- تجنب الإستقواء بالخارج سواء كان شرقيا أو غربيا ، وتجنب استغلال الظروف الدولية الراهنة لتحقيق مصالح أو مكاسب فتوية أو طائفية على حساب قطاعات أخرى من الشعب لأن ذلك سيولد ضغينة لدى تلك الفئات يصعب إقلاعها بعد ذلك .
- ٥- التعامل الواضح والنظيف والتبيل بين السلطة والقيادات الدينية والشعبية بعيدا عن كل وسائل لى الذراع أو شد الأذن أو ما نسميه بالعدوان السلبى المستتر ، ذلك العدوان المتبادل الذى تغطيه وتخفيه بعض الإبتسامات والتصريحات الدبلوماسية .
- ٦- وأخيرا نتذكر أننا جميعا أبناء وطن واحد ، وإذا لم نعمل جميعا لصالحه ومن أجل سلامته فسنقع جميعا ثمنا باهظا .
- وأخيرا نسأل الله السلامة والسلام والمحبة للجميع .

الفصل الرابع

سيكولوجية الشيعة

(وامكانات التعايش والصراع)

يتفق علماء النفس أن للإنسان جانب ظاهر من السلوك يحكمه عقله الواعي ، وهذا الجانب قد يبدو غريباً أو متناقضاً أو غير مفهوم إذا نظرنا إليه وحده مقطوع الصلة عن جذوره الكامنة في ما يسمى بالعقل الباطن (اللاشعور) ذلك العقل الباطن الذي اختزنت فيه الذكريات والأمانى والرغبات والمخاوف والدوافع والحاجات فشكّلت قوة مستترة ولكنها هائلة التأثير على السلوك الظاهر للفرد . ولم يقتصر الأمر على الفرد بل امتد ليشمل الجماعة فثمة ما يطلق عليه العقل الباطن الجمعي (اللاشعور الجمعي) والذي وصفه العالم النفسى كارل جوستاف يونج ، وهو يحوى أرشيفاً لتاريخ الأمم والجماعات يؤثر بوعى أو بدون وعى فى طرق تفكيرها ووجداناتها وسلوكياتها . وبدون هذه المنطقة الكامنة فى أعماق النفس (وغير المتاحة لنا فى الأحوال العادية) يصعب فهم الكثير من سلوكيات البشر أفراداً وجماعات ، لأن سلوكياتهم حينئذ ستبدو كـ "إعاقات عرضية فى فروع شجرة مدفونة فى الرمال لا نرى جذورها لذلك تبدو لنا أجزاء هذه الفروع فى تعدديتها وتناثرها وكأنه لا يوجد بينها رابط ، أما إذا أزلنا الرمال ووصلنا لجذر الشجرة فإننا نرى تسلسل الفروع منها بشكل منطقي ومنظم ومفهوم .

نسوق هذه المقدمة للدعوة لما يمكن أن نطلق عليه التفسير النفسى للتاريخ وهو تفسير لا يأبه له أحد على الرغم من أهميته القصوى وارتفاع درجة صدقه وثباته فى قراءة وتفسير سلوك البشر أفراداً وجماعات ، وليس فقط القراءة الراجعة وإنما أيضاً القراءة التنبؤية بناءاً على التركيبة النفسية والديناميات النفسية التى تساعدنا على توقع سلوك معين من شخص معين أو جماعة معينة ، وهذا الأمر ربما يصبح فى المستقبل القريب أو البعيد علماً له أصوله وفروعه يهدف إلى القراءة السابقة واللاحقة

للسلوك البشرى ليس رجماً بالغيب أو قراءة للكف أو استطلاعاً للنجوم أو تفسيراً للأحلام (كما يفعل الكهّان والعرافون الجدد على شاشات الفضائيات العربية هذه الأيام) وإنما بناءاً على معطيات تربط المقدمات بالنتائج وترجع الفروع إلى الأصول. إذن لكى نفهم سلوك الشيعة أو أى طائفة دينية أو سياسية أو اجتماعية علينا أن نعود إلى الجذور النفسية المبكرة لها لتفسر لنا جزئيات السلوك الظاهرة والمتناثرة والتي يبدو أنها متفرقة أو غير مبررة أو غير مفهومة ، أو غير مترابطة وهي فى الحقيقة ليست كذلك لحظة قتل الحسين عليه السلام تشكل التركيبة النفسية للشيعة:

لا يمكن فهم الجوانب النفسية لأتباع المذهب الشيعى دون الرجوع إلى حادثة كربلاء التى استشهد فيها الحسين رضى الله عنه وعدد كبير من آل بيت النبى (على الرغم من أن بدايات الشيعة تعود إلى أيام الإمام على كرم الله وجهه) ، حيث تعتبر هذه الحادثة من اللحظات شديدة التكثيف والرميز والإيحاء والتأثير ، فالحسين رضى الله عنه خرج من مكة إلى العراق رغم إشفاق الكثير من الصحابة عليه حيث لم يكن يملك العدة أو العدد اللازمين لملاقاة جيش يزيد ، وهو كان يعلم ذلك جيداً ، ولكنه كان حريصاً على إحياء معنى الحق فى النفوس وضرب المثل بنفسه وبعشيرته فى الوقوف ضد الظلم حتى ولو وقف وحيداً ، وجعل حياته فى كفه وإرساء هذه المعانى فى نفوس المسلمين فى كفة (خاصة وأن تنازل الحسن عليه السلام عن الخلافة لمعاوية قد قوبل لدى قطاع من المسلمين وقتها بأنه مهادنة لبنى أمية) ، فهذه لحظة فاصلة تتحدد من خلالها قيماً ومعان هائلة تؤثر فى التاريخ الإسلامى بل والتاريخ الإنسانى كله . ومما يزيد من كثافة هذا الحدث وعمقه غدر أهل الكوفة الذين وعدوا الحسين رضى الله عنه بالنصرة ثم خذلوه وتركوه هو وعدد من خيرة آل بيت النبى يواجهون الموت فى الصحراء عطشى وجوعى على أيدي جنود يزيد الذين لم يراعوا حرمة آل بيت النبى ولم يراعوا - شأنهم شأن أى حاكم مغتر بقوته وسطوته - أى قيم إنسانية فذبحوا الحسين وفصلوا رأسه عن جسده ولم يراعوا حرمة حياً أو ميتاً . هذا الحدث

رسخ في الوجدان الشيعة الأشياء التالية :

١- الشعور الشديد بالذنب تجاه الحسين عليه السلام فهم يشعرون أنه قتل وحيداً ولم يهبوا أو يهب أحد غيرهم لنصرته ، وأنهم تركوه يلقى هذا المصير المؤلم وحده بيد عدو لدود لم يرع فيه إلا ولا ذمة وهو من هو من شرف النسب وتبل المقصد .

٢- الإحساس الدائم بالحزن ، ذلك الحزن الذي لا تخطئه العين في وجوه أتباع المذهب الشيعة ، وقد عبر الإمام علي بن الحسين (زين العابدين) عن ذلك حين سأله الناس عن سر ذلك الحزن فقال: إن يعقوب عليه السلام بكى حتى ابيضت عيناه على يوسف ولم يعلم أنه مات ، وإنى رأيت بضعة عشر من أهل بيتي يذبحون في غداة يوم واحد أفترزون حزنهم يذهب من قلبى (البداية والنهاية لابن كثير ج ٩ ، ص ١٠٧) .

٣- الإحساس العميق بالظلم والظلم والغدر والشعور بالمرارة تجاه ما حدث والرغبة في النار ممن فعلوا ذلك أو تواطؤوا فيه أو سكتوا عنه .

٤- الخوف من الآخر والتشكك فيه واعتباره قابلاً للغدر في أى لحظة ، وأخذ الحيطة والحذر إلى أقصى حد ممكن ليس فقط في الأفعال ولكن حتى في الكلام ، وهذا ما نشأ عنه مبدأ التقية الشهير في السلوك الشيعة .

٥- الانعزال عن سائر جماعة المسلمين ، فعلى الرغم من اشتراك الشيعة في كثير من شعائر الإسلام مع السنة إلا أنهم معزولون عقائدياً ووجدانياً عنهم ، وهناك الكثير من جذران الشك والتوجس لدى الجانبين بعضها تاريخي وبعضها عقائدي وبعضها سياسي . وقد فشلت محاولات متكررة في مراحل تاريخية مختلفة لكسر هذه العزلة وإيجاد صيغة للتقارب أو التفاهم أو حتى التعايش بين السنة والشيعة وكان وراء هذا الفشل عوامل نفسية (ممثلة في حالة التشكك والتوجس بين الطرفين ، إضافة إلى مبدأ التقية الذي يهز ثقة السنة في أى وعود شيعية) ، وعوامل عقائدية (ممثلة في خلافات تبدو أساسية في العقيدة ومنها الإمامية كركن سادس للإسلام لدى الشيعة ، وموقف الشيعة من الصحابة وخاصة أبى بكر وعمر وعثمان وعائشة رضوان الله

عليهم ، تلك الخلافات التي يبدو صعوبة تجاوزها لدى الطرفين شأن أي أمر عقيدى) ، وعوامل سياسية (متمثلة في اختلاف توجهات أهل الحكم ومصالحهم بصرف النظر عن مصالح الشعوب ، إضافة إلى لعب القوى الخارجية خاصة أمريكا على وتر إثارة الصراع الطائفي بين السنة والشيعة بغية السيطرة الكاملة على منطقة الشرق الأوسط الغنية بالنفط) .

٦- محاولة امتلاك ناصية القوة بناءً على مشاعر الظلم والاضطهاد والعزلة وذلك لحماية الذات من العدو البعيد ممثلاً في قوى الغرب غير المسلم (تمثله أمريكا حالياً) والعدو القريب (تمثله الكتلة الإسلامية السنية وبوجه خاص التيار السلفي الوهابي) . وربما نفهم في هذا السياق النفسى محاولات إيران المستميتة لامتلاك السلاح النووي ومحاولات التمدد الشيعي المنظم في لبنان والعراق ودول الخليج .

٧- التعظيم الذى يصل إلى التقديس : فمن شدة شعورهم بالذنب تجاه الحسين من ناحية ، ومن ناحية أخرى إعجابهم بشجاعته وصموده وتضحيته ، بالغوا كثيراً في التعامل معه ومع ذكراه ، وهذا الأمر له شبهة في تاريخ السيد المسيح عليه السلام حين حاول اليهود القدر به وقتله وصلبه ، وهنا ظهرت مشاعر الذنب الشديدة لدى أتباعه من النصارى فعظموه لدرجة التأليه . فالشيعة تحت تأثير الشعور بالذنب يعطون لسيدنا الحسين رضى الله عنه مساحة في وعيهم تطفى على كل ما عده وتنقص في ذات الوقت من مساحة ومكانة الكثير من الصحابة رضوان الله عليهم جميعاً ، والسبب وراء ذلك هو الشعور الشديد بالذنب والانطلاق من لحظة مقتله ، تلك اللحظة المليئة بمشاعر الألم والحسرة من ناحية والبطولة والصمود من ناحية أخرى . وهذا التعظيم والتقديس للحسين وعلى رضى الله عنهما وصل لدى الشيعة إلى حالة من الاستقطاب الوجداني الشديد ، بمعنى أن حبهم الهائل هذا جاء على حساب حب بقية الصحابة رضوان الله عليهم جميعاً ، بل كثيراً ما قابله مشاعر سلبية تجاه نفر من خيرة الصحابة بظن أنهم انتزعوا الخلافة من آل بيت النبى .

٨- المجتمع الأبوي : وفي أعماق وعى الشيعة إحساس بالتخلي عن الحسين وعن نصرته ، لذلك يظهر رد فعل عكسي فيما بعد في صورة الاحترام الشديد للأئمة من بعده واعتبارهم معصومين لا يسألون عما يفعلون ، ويصل الأمر إلى تقديسهم والانتصاء تحت لوائهم بلا أى تحفظ ، وحين انتهت سلسلة الأئمة المعصومين بالسيد الحسن العسكري واختفاء ابنه المهدي (المشكوك في وجوده من الأصل لدى علماء السنة) ظهرت لديهم عقيدة انتظار الإمام الغائب والذي سيخرج من السرداب يوماً ما ليكون إمامهم ، وحتى في غيابه هم يأتون به ، ويتخذون أحد أئمتهم نائباً عنه ويمتثلون له بالطاعة المطلقة ويسلمون له أنفسهم . ونجد أيضاً في العقيدة المسيحية مقابلاً لذلك يتمثل في رجل الدين والذي يدعى بالآب (أبونا) الذي هو جدير بالطاعة والقداسة ، ولديه صلاحيات من الرب بأن يستمع لاعتقافات المذنبين ويمنحهم صكوك غفران .

وهذه العقيدة الأبوية الإمامية لدى الشيعة تنبع من إحساسهم بأنهم أقلية وأن الأغلبية ربما تجور عليهم أو تغدر بهم أو تبيدهم (كما حدث للحسين عليه السلام) ، لذلك أعطاهم ذلك نوع من التماسك والإحساس بالأمان تحت راية الإمام المعصوم الذي يصفون عليه كل معاني القداسة والعصمة والاحترام ويطيعونه طاعة لا حدود لها وينسبونه إلى آل بيت النبي صلى الله عليه وسلم ويعتبرونه نائباً عن الإمام المهدي الغائب . والعقيدة الإمامية لدى الشيعة تحمل سماتاً ماسوشية (طبقاً لرأى الدكتور عبد المنعم الحفني في كتابه : الموسوعة النفسية الجنسية) حيث أن قولهم بالإمام المعصوم يعلن عن حاجتهم الطفولية المستمرة لوجود إمام راشد يتولاهم عن أنفسهم ويسلمون له قيادتهم . وعلى الرغم من طاعة الشيعة للإمام وانصياعهم للماسوشى الكامل له كمنصب إلهي ذكوري إلا أنهم يأخذون موقفاً سادياً مع المرأة وأخصها السيدة عائشة ، ولم يحدث في تاريخ الأديان - حسب قول الدكتور الحفني - أن نالت زوجة رسول من الذم والتحقير والتشويه ما نالته السيدة عائشة على لسان الشيعة .

وقد أدت العقيدة الإمامية فعلاً إلى حالة من التماسك حول سلطة (مرجعية) دينية يتعدى تأثيرها المجال الديني في أوقات كثيرة إلى المجال السياسي والاجتماعي ، وإن كانوا في بعض الأحيان يحرصون على الفصل بين المرجعية الدينية والعمل السياسي المباشر إلا أن التأثير الروحي للمرجعية يتغلغل بشكل تلقائي في كل جوانب حياة الشيعة ، وأكبر دليل على ذلك مساهمة كل شيعي طوعية بـ ٥ % من دخله يضعه تحت تصرف المرجعية الدينية ، وهذا عمل اقتصادي واجتماعي وسياسي وديني في ذات الوقت ، إضافة إلى ما نشهده من علو السلطة الدينية (ممثلة في الإمام والملاي والمرجعات والحوزات) على أى سلطة سياسية أو اجتماعية أخرى .

٩- التكفير : يميل الشيعة في كثير من سلوكياتهم وطقوسهم إلى التكفير عما يشعرون به من ذنب داخلي تجاه مقتل الحسين ، وهذا يبدو في أوضح صوره في طقوس الاحتفال بعاشوراء وتذكرى مقتل الحسين حيث يمارسون ما يسمى بالطق (أو الطج) فيضربون وجوههم وصدورهم باليد أو العصي أو السياط كشعيرة تعبدية فيها تذلل لله سبحانه وتعالى حتى تدمى وجوههم وأجسادهم ، وعلى الرغم من عنف هذه الشعيرة إلا أنهم يشعرون بعدها بحالة من الرضا والراحة والوليه وأحياناً النشوة . والطق وسيلة بدائية للتكفير عن الذنب وهو بطبيعة الحال لن يعيد الحسين إلى الحياة ، ولكنه من الناحية النفسية تكوّن إلى مرحلة الطفولة حيث يعاقب الطفل المخطئ أو المذنب بالضرب .

١٠- التقية : وهي أن يخفى الإنسان الحقيقة كلها أو بعضها في مواقف يتوقع فيها الخطر أو الغدر من الآخرين وقد يبلغ البعض فيها فيعتبرونها جزءاً من عقيدة الشيعة (كما قال أحد أئمتهم : التقية عقيدة أبائى وأجدادى) ، وقد يعممها البعض في كل المواقف فتصبح هي الأصل في التعامل مع الآخر . والتقية هي أحد الإشكاليات الكبيرة في تعامل الآخرين مع الشيعة حيث تصنع الثقة فيما يقولونه محل شك كبير ، فلا يدري أحد أهم يقصدون ما يقولون أم يقصدون عكسه . والتقية قد

نشأت في ظروف خاف الشيعة على أنفسهم من غدر يزيد بن معاوية ولكنها استمرت وصارت حولها الأقاويل لدرجة جعلت البعض يعتبرها واجبا دينيا أساسيا أن يخفى الشيعة حقيقة أفكاره وتوجهاته عن بقية الناس وأن يعلن غير ما يبطن .

من هنا نستطيع القول أن دماء الحسين التي سالت على أرض كربلاء كان لها أبعاد الأثر في تشكيل الوجدان الشيعة ، وهذا يفسر لنا احتلال الحسين عليه السلام مساحة هائلة في ذلك الوجدان وقد تتجاوز هذه المساحة الحدود الآمنة لدى بعض طوائف الشيعة ، فردود الأفعال لهذا الحدث الجلل سيطرت على الكثير من السلوكيات الشيعية فيما بعد ، فمثلا التقية ، تشكل رد فعل لوقفة الحسين الصريحة والمتحدية في وجه الباطل ، وتقديس آل البيت ورفعهم لمستويات النبوة عند بعض الطوائف هو رد فعل مغالى فيه على التنكيل الشديد بهم في كربلاء ، وطقوس إحياء الذات هي رد فعل على خذلان الحسين .

سيكولوجية الأقلية:

الشيعة على وجه العموم يشعرون أنهم أقلية ، فهم من الناحية العددية (حوالي ٢٠٠ مليون على مستوى العالم إن صح هذا الرقم) أقل من السنة ، وكثير منهم (باستثناء من يعيشون في إيران) يعتبرون أقلية في بلادهم أو يعاملون معاملة الأقلية ، ويعيشون في ظروف اجتماعية واقتصادية صعبة نسبيا . والأقليات من الناحية النفسية والاجتماعية لا يشعرون بالأمان وهم يتوقعون القهر والتهميش والاستبعاد من الأغلبية ، لذلك تراهم يتسمون بالحذر والحيلة ويعمدون إلى العمل الجاد وإلى امتلاك نواصي القوة بالعلم أو المال أو الإعلام ، فليست لديهم رفاهية الاسترخاء والراحة وسط أغلبية ربما تترصص بهم أو تظلمهم ، وهم يتحينون الفرصة لاسترداد الحقوق الضائعة أو المكانة المنقوصة .

والشيعة في كثير من البلدان (باستثناء إيران كما ذكرنا) كانوا ينتمون إلى طبقات اجتماعية فقيرة ومحرومة (في لبنان أسسوا حزبا في وقت مبكر أسموه حزب

المحرومين نشأت عنه حركة أمل ثم حزب الله بعد ذلك (، ولذلك كانت تسعى تلك الطبقات إلى الصعود والترقى رغم الظروف غير المواتية المحيطة بهم سياسياً واجتماعياً ودينياً فعلى المستوى السياسى ينظر إليهم بشك على أنهم ينتظرون الفرصة للوثوب إلى السلطة أو على الأقل تكوين قوة سياسية أو عسكرية مؤثرة ، وعلى المستوى الاجتماعى ينظر إليهم كأقلية مغلقة لها تقاليدها وأعرافها الخاصة ، وعلى المستوى الدينى توجه لهم انتقادات نحو بعض معتقداتهم تختلف حداثتها من طائفة دينية لأخرى ولكنها تبلغ حداثتها من ناحية التيار السلفى والذي يرى فى عقيدة الشيعة كثير من المثالب ويعزو إليهم (كلهم بلا استثناء أو تفريق بين طائفة وأخرى) سب الصحابة ووضع الأحاديث وتغيير أركان الإسلام بوضع ركن سادس هو الاعتقاد فى الإمام المعصوم وولاية الفقيه والاعتقاد فى الإمام الغائب والتشكيك فى المصحف المتداول لدى المسلمين حالياً وإدعاء وجود ما يسمى بمصحف فاطمة .

المساحات المشتركة والاختلافات العميقة:

لو بحثت عن مساحات مشتركة بين السنة والشيعة فإن تعدد ذلك فهم يشتركون فى الإيمان بالله ويرسله ويخاتم الرسل محمد ﷺ ويشتركون فى غالبية الشعائر التعبدية وتراهم يؤدون مناسك العمرة والحج فى أرض الحجاز جنباً إلى جنب مع السنة ، ولو بحثت فى مناطق خلاف واختلاف فإن تعدد ذلك متمثلاً فى الموقف من بعض الصحابة والعقيدة الإمامية ومبدأ التقية ويصل الاختلاف لدى بعض الطوائف على الجانبين إلى حد التكفير المتبادل .

والأمر له جانب نفسى هام حيث يتوقف على الطبيعة النفسية لصاحب الرؤية ودوافعه ومصالحه وانتماءاته ، فلو كان متسامحاً واسع الأفق محتملاً للخلاف لرأيناه أكثر ميلاً لرؤية مساحات الاتفاق (وهى كثيرة) والرغبة فى التعايش وتبادل المصالح ، أما لو كان غير ذلك لوجدته ينتفى من بين صفحات الكتب وصفحات التاريخ كل عوامل الشك والبغضاء والكراهية ليؤكد لك أن الصراع والافتتال بين السنة

والشيعة هو الحل ليحیی من حیى عن بینة ویهلك من هلك عن بینة ، وهو هنا یعطى أولویة للصراع العقائدى بین السنة والشیعة على الصراع القائم حالياً بین الإسلام من ناحية والمعسكر الصهيویأمریكى من ناحية أخرى .

رهاب الشيعة:

كانت الشيعة فى الماضى تمثل أقلیة عددیة (وما زالت) لا یؤیه لها كثیراً وسط المحيط السننى الهادر ، وكان زمام المبادرات ببید الجانب السننى صاحب الأغلیبة العددیة وصاحب التیار الحضارى الأساسى ، ثم حدثت تحولات فى ربع القرن الآخر جعلت الدول الرئیسة فى التیار السننى تتراجع عن دورها القیادى والحضارى فى المنطقة وتقع بالدوران فى فلك القوى الكبری مما أفقدها (على المستوى الرسمى بالذات) بوصلة توجهها الإسلامى (أو القومى أو الوطنى) الأصل فصدرت فى كثیر من قراراتها من منطلق المجاملة أو الإنصیاع لضغوط وابنزازات القوى الكبری التى تسعى لتحقيق مصالحها والتى هی بالضرورة معاكسة لمصالح المسلمین والعرب ومتناقضة معها فى أغلب الأحوال . وقد قام ما یشبه التحالف بین حکام الدول الإسلامیة السنیة الرئیسة و بین المعسكر الأمريكى وذلك لخدمة المصالح الأمريکیة من جانب ولخدمة بقاء كراسى وعروش حکام تلك الدول من ناحية أخرى ، وقد أدى هذا إلى انشقاقات وتصدعات شدیة داخل المجتمعات السنیة مما أدى إلى حالة انشقاق بین أنظمة الحكم و بین الشعوب وخاصة الجماعات التى تتبنى فکراً إسلامیاً بشكل أو بآخر ، وأدى هذا إلى تنامى تيارات المعارضة الدینیة وإلى ظهور بعض الفرق التى لجأت للعنف بدرجاته المختلفة كسلاح أشهرته فى وجه السلطة التى تراها انحرفت عن المسار الصحیح سعياً نحو مصالحها الذاتیة . فى ذات الوقت كانت هناك أحداثاً مختلفة تجرى فى المعسكر الشیعى فقد نجح الإمام الخومینى فى قیادة ثورة شعبیة ناجحة للإطاحة بشاه ایران الموالى لأمریکا وإنشاء نظام وطنى قائم على المبادئ الدینیة الشیعیة ، ورغم محاربة العالم كله لهذه الثورة إلا أنها ثبتت وشكلت بنام

تنظيميا متماسكا يجمع بين المبادئ الدينية والدنيوية ويحقق استقلالية حقيقية ويكسر التبعية لأمريكا . وقد استطاع النظام الإيراني أن يكسب المعارك السياسية مع أمريكا والغرب ويحافظ على مصالحه واستقراره بشكل ملفت للظفر ، وهما الآن يخوض معركة تبدو ناجحة حتى الآن في سبيل امتلاكه للسلاح النووي (في الوقت الذي سلمت واستسلمت فيه حكومات الدول السنية للإرادة الأمريكية والإسرائيلية بالتخلي عن أى سلاح أو موقف ذو أهمية على الرغم من الإذلال الأمريكى والإسرائيلى لهم فى كل لحظة من حياتهم) ، يضاف إلى ذلك ما تحقق من قيام تجربة ديمقراطية حقيقية أدت إلى تداول السلطة (المشروط والمحكوم بولاية الفقيه) فى إيران (فى الوقت الذى تعيش فيه غالبية الدول الإسلامية السنية إن لم تكن كلها فى حالة استبداد سياسى مزمن وبائس) ، وفوق كل ذلك تلك الكاريزما الهائلة التى تمتع بها الإمام الخومينى فى حياته وبعد مماته كرجل دين وكسياسى وكقائد لأكبر ثورة شعبية دينية فى القرن العشرين .

وقد تلا ذلك عمليات تمدد شيعى منظم فى لبنان والعراق وبعض دول الخليج ، وهذا التمدد يزداد يوما بعد يوم ، ويعضده فى هذه الأيام نشاط حزب الله فى لبنان بقيادة شخصية بارزة ومؤثرة وأثرة هى شخصية حسن نصرالله ، ذلك الزعيم الشيعى الذى نجح فى تكوين صورة للبطل الحر الواعى المستنير المتدين ، واستطاع بذكائه الحاد أن يخاطب الجماهير العربية والإسلامية خطابا يتجاوز الحدود العرقية والطائفية (فلا يذكر كلمة توحى بالخلافات العقائدية أو المذهبية الصادمة) ، ويحىي فى نفوسهم معانى العزة والكرامة والشجاعة والتضحية (التى يعرف أنهم يشناقون إليها بعد انتكاسات حكوماتهم أمام الطغيان الأمريكى والغطرسة الإسرائيلية) ، وهو قد قاد حزب الله فى معركة تحرير الجنوب واضطر إسرائيل للإنسحاب ثم قاد الحرب السادسة فى يوليو وأغسطس ٢٠٠٦ ضد إسرائيل وخرج منها منتصرا بعدة مئات من المقاتلين على دولة إسرائيل التى تمتلك (أو تدعى امتلاك) أكبر جيش فى المنطقة ،

وصعد للخطرسة الإسرائيلية والأمريكية والتواطؤ العالمي في الوقت الذي ارتفعت فيه أنظمة الحكم العربية واختبأت أو تواطأت أو انحنت .

نصل في النهاية إلى وضع جعل المعسكر السنّي في وضع سيء على المستوى السياسي والعسكري والاجتماعي في الوقت الذي كسب فيه المعسكر الشيعي جولات عديدة على تلك المستويات ، وهذا جعل العديد من الشباب والمثقفين ينظرون بإعجاب إلى قيادات الشيعة .

(راجع المظاهرات في كل مكان وهي تحمل صور حسن نصر الله وراجع صفحات الجرائد والمجلات وهي تضع صوراً شامخة له على أغلفتها وجانبه صوراً مطأطئة لحكام عرب أو مسلمين) .

وقد أدى هذا إلى وجود حالة من الهلع على المستويين السياسي والديني في الدول السنّية ، فالسياسيون يخشون تنامي الإنهيار والإعجاب بالقيادات الكاريزمية الشيعية وعلى رأسها حسن نصرالله على حساب شعبيتهم التي تدهورت كثيراً بسبب مواقفهم المترددة المرتعشة وانشغالهم بمصالحهم الذاتية في التثبث بالحكم والتوريث ، ولهذا بادروا بتوجيه اتهامات لحزب الله بالتهور وجر الأمة العربية إلى حرب غير متكافئة وغير مبررة ، ولكن هذه الاتهامات انهارت مع صمود المقاومة اللبنانية وانتصارها على الهجمة الصهيونأمريكية . أما على المستوى الديني فقد خاف الدعاة على الشباب السنّي من ذلك الإنهيار بالصعود الشيعي العسكري والسياسي والإنهيار بشخصية حسن نصر الله الساحرة (١٢٨ مولوداً في الإسكندرية حملوا اسم حسن نصرالله وصوره تملأ الشوارع والبيوت وشاشات التلفاز) لذلك هم التيار السلفي بوجه خاص بإصدار الفتاوى والكتب والأشرطة التي تبين حقيقة العقيدة الشيعية ، وموقف الشيعة من صحابة رسول الله صلى الله عليه وسلم ومشكلات التقيّة والإمام الغائب وعصمة الإمام ومصحف فاطمة والمواقف التاريخية التي توضح العداء القديم والمستحکم بين السنة والشيعة . وقد وقف العديد من خطباء المساجد خاصة مساجد

أنصار السنة في مصر ومساجد عديدة في دول الخليج يحذرون الناس من مناصرة الشيعة ومن الإنبهار بهم ويقادتهم ، ولكن هذا كان يقابل برفض شعبي نظرا للظروف والملابسات التي شرحناها من قبل (وحدثت كثير من المشادات بين الدعاة والمصلين حول هذا الأمر) ، فهم (أى الناس) يرون أن علماء السنة اكتفوا بالظهور المدفوع الأجر على شاشات الفضائيات والوقوف على المنابر الفخمة أو الجلوس في الغرف المكيفة أو الاستمتاع بالزيجات المتعددة في القصور الفخمة ، في حين يرون حسن نصر الله يقف في الميدان رافعا رأسه تحت قصف الطائرات الإسرائيلية الأمريكية وقد قدم ابنه هادي نصر الله شهيدا من قبل في معارك تحرير الجنوب اللبناني .

إذن فهناك تهديد حقيقي بالإختراق الشيعي (على المستوى السياسي أو الفكري أو الوجداني أو حتى الديني) للمجتمعات السنية ، ويوازي هذا الإختراق تمددا وتمكنا شيعيا في العراق ولبنان والبحرين والسعودية والإمارات وعمان وغيرها . وهذا الإختراق وذلك التمدد والتمكين يخلق الآن حالة من الرعب لدى السياسيين ورجال الأمن وعلماء التيار السلفي ، وهذا الرعب وهذا الإختراق لن يوقفه كلام أو تحذير وإنما يوقفه مراجعة شاملة لمظاهر الإنكسار والانحدار في جوانب حياة المجتمعات السنية ، ولن يكفى التخويف الأمني أو التشكيك السياسي أو التكفير العقيدى لإيقاف هذا الزحف الشيعي .

وأكبر تهديد الآن للرموز السياسية والدينية السنية هو شخصية حسن نصر الله والذي ظهر في صورة البطل الشعبي الذي يعيد للناس ثقتهم بأنفسهم واعتزازهم بكرامتهم وشرفهم والوقوف في وجه أعدائهم الذين يذيقونهم كل ألوان العذاب والهوان ، كل هذا في الوقت الذي تدعو فيه قيادات سنية كثيرة إلى التحلي بالموضوعية والواقعية وضبط النفس (أو خنقها) وإلى عدم الوقوف أمام إسرائيل التي نعجز عن حربها وعدم الوقوف أمام أمريكا التي تتحكم في مصير العالم . كل هذا يخلق خلافا نفسيا يدفع الشباب إلى التوحد مع البطل الشعبي خاصة إذا أثبتت الأحداث مصداقيته،

والإنصراف عن قياداته التي تأكد له مع الزمن حرصها على مصالحها الخاصة ، كما أن هذه القيادات دائماً ما تدعوه إلى طائفة الرأس والركوع لكل قوى الأرض الظالمة بدعوى الواقعية وعدم التهور . والشباب (ومعه حتى الكبار من المقهورين والمكسورين) إذ يتوحد مع البطل الشعبي سوف ينسى أو ينسى الإشكالات العقيدية التي ربما تفصله عن هذا البطل .

احتمالات التعايش والصراع:

جرت محاولات كثيرة في فترات تاريخية متعددة للتقريب بين السنة والشيعة (استعرضها الأخ العزيز الدكتور محمد إسماعيل المقدم في عدد كبير من محاضراته المسجلة والتي أمدني بها) ، وكانت هذه المحاولات تتمحور حول الجانب الديني ، وكان أصحاب هذه المحاولات يحدوهم الأمل في التقريب بين رؤى الطرفين ومحاولات تصفية الخلافات العميقة خاصة في الجانب العقيدى ، ولكن كل هذه المحاولات باءت بالفشل بسبب بساط وجوهري وهو أن أصحاب العقائد ليسوا على استعداد لأن يغيروا عقائدهم ليرضوا أطرافاً أخرى أو ليتقاربوا معهم ، لذلك فإن محاولات التقريب الديني تكاد تكون مستحيلة من الناحية النفسية لأن العقائد غير قابلة للنقاش أو التصحيح لدى كثير من البشر .

فنحن أمام مشكلات نفسية وتاريخية ودينية عميقة الجذور (على الرغم من المساحات المشتركة) تحول دائماً دون التعايش بين السنة والشيعة على الرغم من ضرورة ذلك والحاجة الآن (وعلى الرغم من تعايش الطرفين مع أطراف أخرى غير إسلامية) ، حيث أن البديل لذلك هو حالة من الاستقطاب الشديد بين الشيعة والسنة يتبعها حالة من المواجهة توججها قوى خارجية على رأسها أمريكا وإسرائيل وتدعو إليها قوى داخلية لدى الطرفين تشهر سلاح التكفير أو التفسير أو الخوین أو التآمر ، ولو نجح الاحتمال الثاني فإن ذلك يعنى انتحار الأمة الإسلامية بشقيها السنّي والشيعی لحساب قوى الاستكبار العالمي ولحساب حكام وأمرأ دول أو جماعات قصرت رؤاهم

عن استشراف آفاق للتعايش بين البشر على اختلاف معتقداتهم وأحوالهم ، فمما لا شك فيه أن المسرح الشرق أوسطى يعد حالياً لمواجهة سنية شيعية بديلاً للمواجهة الإسلامية مع المعسكر الصهيونيأمريكي ، ولولم يعلو صوت العقلاء والمعتدلين في السنة والشيعية للدعوة إلى التعايش (وليس التقارب العقيدى المستحيل كما ذكرنا) وتبادل المصالح وقبول الاختلافات فإن الطوفان سيأخذ الجميع ، ونسأل الله السلامة ، الأهل بلغت اللهم فاشهد .

مراجع الفصل الرابع:

- ١ - أبو حامد الغزالي . الشيعة : عجم ملحدون ؟ أم عرب موحدون ؟ . تقديم وتعليق إيهاب كمال ، ٢٠٠٦ ، الحرية للنشر والتوزيع ، القاهرة .
- ٢ - كمال أبو المجد . السنة والشيعة والحاجة إلى حوار جديد (في كتاب : حوار لا مواجهة) ، مهرجان القراءة للجميع ، مكتبة الأسرة ٢٠٠٢ القاهرة .
- ٣ - محمد إسماعيل المقدم . محاضرات مسجلة عن بطلان وفشل محاولات التقريب بين السنة والشيعة ٢٠٠٦ (باتصال شخصي) .
- ٤ - محمد الحسين آل كاشف الغطاء . عقائد الشيعة . الطبعة الأولى ٢٠٠٦ ، مكتبة النافذة ، القاهرة .
- ٥ - يوليوس فلهوزن . الخوارج والشيعة : المعارضة السياسية الدينية . الطبعة الخامسة ١٩٩٨ ، دار الجليل للكتب والنشر ، القاهرة .

الفصل الخامس

الفران الجوسية وبلادة العري

بدأت العلوم النفسية في أول الأمر بانطباعات ثم انتقلت إلى افتراضات ثم تطورت إلى نظريات وأخيرا وصلت إلى محطة التجارب العلمية واستكشاف القوانين النفسية ، وهذا تطور طبيعي للعلوم في المجتمعات البشرية المتطورة ، أما لدينا نحن العرب المعاصرون فكل العلوم تبدأ بالانطباعات وتنتهي أيضا بالانطباعات ، على الرغم من أن لدينا تاريخا علميا يقول بأن ابن النفيس (مكتشف الدورة الدموية الصغرى) قد وضع سفرا علميا ضخما عبارة عن ثلاثمائة مجلد ضخمة تحت عنوان الشامل في صناعة الطب (تأمل في كلمة صناعة الطب ودلالاتها العلمية التجريبية التطبيقية وقارنها بما يجري من تدليس شبه علمي في برامج الطب البديل أو الطب البدائي على شاشات التلفزيونات العربية) ، وهذا العمل يعتبره المؤرخون أضخم إنتاج علمي أصيل يقوم به شخص منفرد في التاريخ الإنساني ، وهذا السفر الضخم الأصيل يحوى بين جنباته كما هائلا من خلاصة التجارب العلمية والاكتشافات الطبية القائمة على الملاحظة والتجريب وليس على الإنطباع . أعذر عن هذا الإستطراد وأعود إلى التجارب في العلوم النفسية ، والتي أعطت لهذه العلوم قدرا هاما من المصداقية والقابلية للتطبيق ، ولكن ما يؤرقني ويؤرق غيري من المعترزين بالارتقاء الإنساني هو كثرة التجارب على الفران والقرود في بدايات هذا الإتجاه التجريبي ثم تعميم النتائج على البشر دون مراعاة حسابات فروق التوقيت والتوظيف والإستخلاف ، ولست أدري لما الإصرار على الفران والقرود (وأحيانا الكلاب والخنازير) بالذات في تجارب تهدف إلى فهم سلوك البشر ، ولكن على أى حال انتقلت التجارب الآن (أو على الأقل الكثير منها) إلى الإنسان مباشرة لفهم سلوكه والخروج بما يشبه القوانين النفسية التي تحكم سلوك البشر في صحتهم ومرضهم وهي ما يستخدمه الآن الصادقون والمدعون على السواء من محترفي برامج التنمية

البشرية، ومع هذا بقيت تجارب رائدة تمت على الفئران نتحدث عن أحدهما اليوم ونستخدمها كمفتاح لفهم ظاهرة عريية ربما يصعب فهمها بشكل مؤكد بأى وسيلة أخرى على الأقل حتى الآن .

منذ وقت طويل ونحن (كمشتغلين ومنشغلين بالحالة النفسية للبشر) نرصد حالة البلادة التي أصابت جموع العرب وكنا نجلس فى ظل شجرة أو فى غرفة مكيفة نتبادل أطراف الحديث حول أسباب هذه الظاهرة العجيبة المتجاوزة لكل مألوف فى السلوك البشرى ، وكيفية الخروج منها أو تقليلها على أسوأ الفروض ، فالإنسان العربى يتحمل كل مظاهر الإستبداد الداخلى ومظاهر الإذلال الخارجى دون أن ينتفض أو يتحرك أو حتى يزوم (كما كان يحلم الروائى محمد المخزنجى فى مقاله الروائى : زوموا) ولكن الأيام الأخيرة أدخلتنا فى منطقة أخرجت كل التفسيرات وكشفت كل العورات فالذى يتابع قناة الجزيرة (نافذة الوعى العربى) يرى إسرائيل قد تجاوزت الخطوط الحمراء بمسافات هائلة فقد حاصرت لبنان بالكامل ودمرت مطاراتها وقتلت مدنيها وتقوم حالياً بمحاولة تجريف كل مظاهر الحياة فى الجنوب اللباني ، ومن زار لبنان وعرف جمالها وجمال أهلها ونشاطهم وهمتهم عرف حجم الجريمة التي ترتكب ، فإذا انتقلت العين إلى فلسطين فسترى ما هو أبشع ، حكومة حماس التي جاءت بطرق ديموقراطية تتعرض للحصار العالمى والتواطؤ العربى ويتم تجويع الشعب الفلسطينى بأكمله عقاباً له على خياره الديموقراطى ، ويتم القبض على عدد كبير من الوزراء والنواب وإيداعهم السجون الإسرائيلية فى سابقة خطيرة تجاوزت كل الأعراف الدولية حتى فى العصور البدائية ، أى أننا أمام حالة اختراق سافر وسافل ومتبجح (معذرة على المفردات غير المألوفة على الأقل من جانبى) لكل ماهو مألوف أو متوقع فى ساحات الصراع السياسى أو العسكرى ، والقصص الإنسانية المزلزلة تملأ الصورة على الجانبين اللباني والفلسطينى من أطفال يشاهدون ذريهم يحترقون أمام أعينهم ويرون بيوتهم تنهار على أحبابهم ، وصواريخ تنسف بيوتاً فى هدأة الليل

فيمزج اللحم البشرى بالتراب بصراخ الأطفال ونحيب النساء ، ويموت المئات كل يوم ويتم أسر الآلاف .

وكلما حاولت أن أتصور كيف يعيش الشعب الفلسطيني أفرعتني كل الصور ، وكلما حاولت أن أسبر غور مشاعره تجاهنا نحن العرب ونحن نفق ونفجر عليه في بلاده وهو يحترق ، أيضا لا تسعفى المعاني فنحن نمارس مع الفلسطينيين بالذات أشنع أنواع الخيانة وهي خيانة الصمت المتواطئ مع إظهار مسحة من التعاطف السطحي الساذج أو القلبي المراوغ أو الدبلوماسي الفارغ المحايد ، تغطي غدرنا وخيانتنا له وتعطى فرصة للجزازكى ينتهى من مهمته فى ذبح الضحية دون أن ينتبه أحد ، وبعضنا (خاصة المختلفين أيديولوجيا مع حماس أو المستفيدين من بقاء النظام العربى على ما هو عليه) يريد للنموذج الفلسطينى أن ينهار ليكون عبرة لكل من يطالب بالإصلاح الديموقراطى فى العالم العربى ولكى تسكت للأبد كل الأصوات المطالبة بالتغيير حيث ثبت بما لا يدع مجالا للشك أن التغيير لا يأتى بخير وإنما يأتى بحكومات على شاكلة حماس ، حكومات لاتنحى ولا تقبل رأسا أو يدا أو قدما ولا تعرف أصول المرونة السياسية ومهارات التنازل والحلول الوسط والقدرة على المواءمة والملاءمة وتمييع الثوابت والتفويق والتلفيق والركوع أمام ضغوط الأمر الواقع والسجود لنفادى غضبة سيد البيت الأبيض .

كل هذه الصور المزلزلة لم تندج حتى الآن فى وخز الحس العربى وإيقاظه سواء على المستوى الرسمى (لا تغتر بهذه التصريحات العربية المهدبة جدا والتي تكفى بقول أن العنف لن يحل المشكلة وأن العودة لمائدة المفاوضات أصبح واجبا وطنيا وقوميا وخيارا استراتيجيا حيث لا توجد خيارات أخرى) أو على المستوى الشعبى (لا تتخدع بتلك الهبات أو الهوجات الوقفية قصيرة المدى والتي لا تحمل أية استراتيجيات أو أهداف حقيقية طويلة المدى بل هى تنصرف عند أول عصا ترتفع فى الهواء أو أى خرطوم مياه ينطلق من عربة مطافئ) ، ولم أجد فيما قرأت ودرست

وعاشت نفسيرا لذلك غير تجربة القرآن المحبوسة) وهنا فهمت وتعلمت لما الإصرار على القرآن في هذه التجربة بالذات ، وأعقد أنها من وحى التراث العربي (المجيد) ، وهي أحد التجارب الشهيرة في علم النفس التجريبي (أتمنى أن أعرف تلك العاصمة العربية التي احتضنت ورعت تلك التجربة القرآنية الشهيرة) حيث قام أحد العلماء بوضع مجموعة من القرآن في صندوق مغلق ثم راح يعرض هذه القرآن لصدمات كهربية خفيفة فرأى أنها تنتفض وتحرك يمينا ويسارا لتنفادي تلك الصدمات ولتبحث عن مخرج من هذا الصندوق ، ولكن الباحث استمر في تكرار الصدمات الكهربائية للقرآن مع زيادة معنلها وشدها واستمرت انتفاضات القرآن ومحاولاتها للخروج ، ومع مرور الوقت لاحظ عالم النفس (القرآنى) أن انتفاضات القرآن أصبحت أقل وأن محاولاتها تضعف شيئا فشيئا رغم استمرار الصق الكهربائى وزيادة حدته ، وقد وصلت القرآن فى النهاية إلى حالة من البلادة واللامبالاة ولم تعد تنتفض (باستثناء رعدة باردة) ولم تعد تحاول الخروج (باستثناء نظرة يائسة وبائسة إلى جدران الصندوق وسفقه أو نظرة غاضبة وأحيانا مستعطفة ومتسولة إلى مصدر الصق الكهربائى) .

وحين تنتقل بهذا النموذج إلى السلوك البشرى نرى تشابها كبيرا فيما يحدث لجموع الناس (العرب على وجه الخصوص) حين يتلقون الصدمة تلج الصدمة ويحاولون تغيير واقعهم (الداخلي أو الخارجى) أو ظروفهم فيجدون الأبواب موصدة (الآن فقط أدركت أهمية شعار : استقرار الإستمرار واستمرار الإستقرار) فيصلون إلى حالة فقدان الأمل وفقدان الحيلة (Hoplessness and Helplessness) ، وهنا تنطفئ الإرادة وتذبل العزيمة ويستشرى اليأس ويسود منطق التسليم بالأمر الواقع وانتظار الحل يأتي من الخارج ، وهنا يظهر المبشرون بالحلول المسحرة أو الحلول الخارجية أو الحلول الخيبية فنرى مفسرى الأحلام وقراء النجوم ومبشرى الطب البديل يملأون الشاشات العربية يخدرون الوعي بتفسيرات خرافية يلبسونها ثوبا دينيا أو علميا (قابلت اثنين من أشهرهم عربيا وعالميا وناظرتهم على شاشات التلفازات العربية ولكن دون جدوى فقد اتضح أن الناس تسعى لمن يبيع

لها الزهم ويخضعها ويضحك عليها ، لذلك جمعت منهجى العلمى الذى تربيت عليه فى المدارس والجامعات ولزمت بيتى أسفا وحزينا) ، ونرى بعض الدعاة المغيبين يطمنون الناس بالنصر القريب على يد بطل يأتى من السماء ليقضى على اليهود والأمريكان والدانمركيين دفعة واحدة .

وهناك يوميا ما يسمى بتدريبات تقليل الحساسية تجرى للحسن العربي حيث يجلس الإنسان العربي آخر النهار بعد يوم انتهكت فيه حقوقه وحرياته وكرامته وإنسانيته ليتناول العشاء العربي الدسم ويحتسى القهوة العربية والشاي العربي والحشيش العربي والبانجو العربي (بالمناسبة الحشيش والبانجو يقللان الحساسية ويطفئان الدوافع نحو التغيير ويحدثان حالة من اليلادة المعرفية والوجدانية وخداعات فى إدراك الزمان والمكان والأشكال والألوان والأحداث والأشخاص يصاحبها حالة من الرغبة فى الكلام وإطلاق النكات على الذات المنتهكة وعلى الآخر المعتدى ، ولذلك ينصح بهما خبراء الكيف كمخدرين مثاليين يناسبان ظروف المجتمعات العربية) ، كل هذا وهو يشاهد مظاهر القتل والتدمير وصراخ الأطفال ونواح النساء على شاشة الجزيرة ، وبعد الإطمئنان على معرفته لما يحدث (سواء من النشرة أو من حصاد اليوم أو حتى من الشريط) يقوم بالانتقال إلى قناة أخرى لي شاهد الفيلم العربي القديم جدا يليه مجموعة من الفيديوكليب الحديث جدا والمنشئ للغرائز البدائية الفجة ، إلى أن يحين موعد برنامج الفلكى الكبير الذى يقرأ النجوم من خلال شاشة كومبيوتر (أو بالأدق لآب توب) موضوعة أمامه وتساعد فى قراءة الرسائل القادمة من المشاهدين والمشاهدات (المستلبين والمستلبات) فتاة ذات شعر عجوى مجنون (يسافر فى كل الدنيا) وعينان خضراوان مليئتان بالسحر والغموض كما فى حكايات ألف ليلة وليلة ، وما أن ينتهى هذا البرنامج حتى ينتقل العربي بسرعة إلى برنامج الطب البديل ليتابع آخر استخدامات البرطقوش والشيكوريه والشبث المغربى والجرجير الهندى وقرن الشيطان والمستكه والحبهان يلقيها عليه رجل وقور تبدو عليه آثار السنين ويتكلم

بلهجة جادة وهو يقرأ صفحات من تذكرة داوود ويتبعها بصفحات من عودة الشيخ إلى صباه ثم ينتبه فيختم كلامه بعبارات ينسبها إلى كتاب الطب النبوي لابن القيم ، وحين يقترب موعد النوم يختتم العربي مساءه السعيد بمشاهدة برنامج تفسير الأحلام لينام نوما هادئا بعد وعود أكيدة ومؤكدة بغد أفضل .

الفصل السادس

انفجار ماسورة الغاز في وسط البلد

لكل شئ في هذه الحياة إرهابات ومقدمات حين تمر دون قراءة كافية تتبعها المشكلات وحين تتراكم المشكلات دون حل تتحول إلى أزمات وحين تتراكم الأخيرة دون حل تتحول إلى كوارث وانفجارات قد تبدو مفاجئة لمن أغضض عينيه وسد أذنيه ووضع على قلبه غشاوة . فهل كانت ثمة إرهابات لأحداث التحرش الجنسي العدواني الجماعي في وسط القاهرة في أول أيام عيد الفطر أمام سينما مترو وفي شارع طلعت حرب المكتظ بالبشر ليلا ونهارا ؟ بالتأكيد نعم ، وفيما يلي بيان ذلك .

الحدث:

في وسط القاهرة وبالتحديد في شارعى عدلى وطلعت حرب وأمام سينما مترو حضرت إحدى الرافصات لترقص أمام السينما تزوجا لفيلمها الذى يعرض في ذلك الوقت ، واندمجت في الرقص وظهرت ملابسها الداخلية المثيرة وسط حماس الشباب الهائج فاستدعى ذلك من ذاكرتهم صوراً ومشاهد أكثر عرى للراقصة واستدعى بعضهم أو أكثرهم مشاهد تسربت عبر اسطوانات كومبيوتر تصور الراقصة في أوضاع جنسية في قصص مشهورة ، إضافة إلى ذلك كان هناك مطرب شعبي مبتدئ دخل عالم الشهرة من خلال أغنية تتحدث عن العنب لتسقط عليه تلميحات وتصريحات جنسية فاضحة ومثيرة ، كل هذا في أول أيام عيد الفطر عام ٢٠٠٦ حيث يتناول بعض الشباب أنواعاً من المخدرات والمسكرات تساعد على إذابة ضمائرهم وانفلات رغباتهم وغرائزهم ، إضافة إلى ما يعترى الناس في أيام الأعياد من إحساس بالرغبة في عدم التقيد بالضوابط الدينية أو الأخلاقية أو الإجتماعية على خلفية أنه يوم عيد وفرح وانطلاق ، وهنا انطلقت الجموع الهائجة من الشباب في حالة سعار جنسى غير مسبوق في وسط مدينة القاهرة تحت سمع وبصر الناس والأمن وكان الجميع في دهشة ربما لتسارع الأحداث واختلاط الحابل بالنابل ، واندفعت

مجموعات الشباب الهائج المسعور تبحث عن أى فتاة فى الشارع لتتحسس جسدها وتعريه وتحاول العبث به ما استطاعت ، وتكرر هذا مع أكثر من فتاة ، كل هذا حدث على الرغم مما هو معروف عن المجتمع المصرى أنه مجتمع متدين ومحافظ ، وكل هذا تفجر فى لحظة معينة وفى ظروف معينة فتحوّلت أعداد غفيرة من الشباب (الذى ربما يبدو كل منهم بمفرده مؤدبا وملتزما بالدين والأخلاق والعرف والتقاليد) إلى حيوان يبحث عن إشباع شهواته خاصة حين تيقن من غياب أو ضعف الضوابط الأمنى والاجتماعى فى هذا السياق .

الإرهاصات:

١- انتشار الزواج العرفى لحل المشكلة الجنسية التى عجز المجتمع عن حلها فاختار الشباب هذه الصيغة التوفيقية والتفريقية التى تسمح بالمعايشة على الطريقة الغربية تحت سقف شبه شرعى فى وجود ورقة صغيرة لزوم راحة الضمير ، وهو نفس الأسلوب الذى يتبعه الكبار كثيرا حين يأتون كل المنكرات ويقطعون المواقف ويستترون برداء الشرع أو الشرعية لزوم المحافظة على الشكل مع الإستمرار فى انتهاك المضمون وتدميره .

٢ - زنا المحارم والذى بلغت نسبة حدوثه ١٠% فى العينة التى تمت دراستها فى مدينة القاهرة والمكونة من ٥٠٠ فتاة ، وتبين معها أن ٣٠% من الأسر فى القاهرة يعيشون فى غرفة واحدة ويشاهدون بالصوت والصورة فى كل ليلة وعلى الهواء مباشرة علاقات جنسية شرعية وغير شرعية .

٣- حالات الحمل والإجهاض خارج إطار الزواج والتى زادت معدلاتها الظاهرة والمستترة بشكل ملفت للنظر

٤ - العشوائيات التى شوهت وجه القاهرة والمدن الكبرى ، وصارت مستودعا لكل التشوهات النفسية والأخلاقية ، فقد بلغت أعداد من يسكنون العشوائيات فى مصر ١٢ مليونا ، هؤلاء يفتقدون الحد الأدنى من ضرورات الحياة (المأكل والمشرب

والمسكن) ، ويضعف لديهم الانتماء وتتفشى فيهم كل الأمراض الاجتماعية كتنعاطى المخدرات وزنا المحارم والعنف والتطرف ، أى أن هذه الأعداد قنابل موقوتة وجحافل تزحف على بقية المجتمع فتهدد سلامه وأمنه .

٥ - الأغانى المبتذلة واستمرارها في الانحدار ، حيث كلما انحدرت أغنية أكثر من سابقها ضمنت الانتشار والذوبان بين جمهور ينحدر ذوقه دون أن ينتبه أو يهتم أحد .

٦ - خيام رمضان وما حدث فيها هذا العام من رقص شرقى وعرى غير معهود فى شهور رمضان قبل ذلك ، وكأن ضغط غرائز التعرى لم ترعوى أمام قدسية الشهر الكريم .

المدلالات:

استجابة الناس للحدث:

تلك الإستجابة التى تضع علامات استفهام كثيرة ، إذ يكاد العقل العادى التقليدى لا يصدق حدوث ماحدث وسط هذه الجموع من الناس حيث تنتهك حرمة فتاة أو امرأة والناس لا تستطيع منع ذلك الفعل أو عقاب الفاعل أو الإمساك به وتسليمه لمن يهمهم الأمر (إن كان ثمة من يهمه) ، وفى هذا دلالة على أن سلبية المصريين ولا مبالاتهم قد وصلت إلى مستويات غير مسبوقة وغير محتملة ، إذ انهارت لديهم خطوط كثيرة ووصلوا إلى الخطوط الأخيرة وهى الغيرة على العرض والشرف والكرامة وحماية الضعيف وحماية المرأة والدفاع عن كل هذا حتى ولو دفع الإنسان حياته ثمنا ، فالحياة بدون هذه المعانى والقيم هى أدنى من حياة الدواب وأكثر شرا من حياة الشياطين . هذه الفردية والأنانية والسلبية واللامبالاة والديانة لدى من شاهدوا الحدث ولم يفعلوا شيئا تعطى معيارا داخل المنطقة الحمراء فى انحدار السمات البشرية .

العنف ضد الأنثى:

فالتحرش ومحاولة الإغتصاب فعل مركب من الرغبة الشديدة في المرأة على المستوى الجسدى فقط مع الخوف منها والإحتقار لها واعتبارها موضوعا جنسيا فقط وليست إنسانة مكتملة الإنسانية . وقد يكون الخطاب الدينى المتشدد قد ساهم فى ذلك متحالفاً - دون أن يدرك أو يقصد - مع الفيديو كليب ، فكلاهما صور المرأة على أنها جسد منير للرغبة ومسكون بالغواية ، أحيانا يتعرض إلى أقصى درجات التعرى وأحيانا أخرى يتخفى إلى أقصى درجات التخفى ، وفى الحالتين تصل الرسالة حول هذه المخلوقة المسمى بالمرأة ، والتي لا تستوجب الحب والتواصل الإنسانى وإنما تستوجب الإنتهاك الغريزى الشره حين تلوح الفرصة . وهناك بعد آخر لهذا العدوان ضد المرأة مرده تهديد التفوق الذكورى بعد صعود أسهم المرأة وانتقالها من مرحلة التحرير إلى مرحلة التمكين والمزاحمة للرجل والتفوق عليه أحيانا ، وقد أدى هذا إلى شعور بالغيرة والحسد من الشباب تجاه الفتيات ففى كثير من البيوت نجد الفتاة أكثر نضجا وأكثر حرصا على مصلحتها من أخيها الولد ، وكثيرا ما تنال استحسان الأسرة فى حين ينال هو اللوم والتوبيخ على طيشه ونزقه واندفاعه وفشله . وكأن ما حدث كان لحظة تأر لهذا الشباب الطائش النزق المنتقم لكرامته الذكورية المهذرة ولتفوقه المهدد ، وهو يستغل فى هذه المعركة تفوقه العضلى على المرأة ليوازن ويواجه تفوقها عليه فى جوانب كثيرة .

أزمة الإحتياجات:

فالإنسان طبقاً لنظرية العالم النفسى ماسلوله إحتياجات تتدرج فى تصاعد هرمى قاعدته الإحتياجات البيولوجية (الطعام والشراب والجنس) يعولها الإحتياج للأمن يعولها الإحتياج للحب يعولها الإحتياج للتقدير الإجتماعى يعولها الإحتياج لتحقيق الذات ، يعولها الإحتياج للتواصل الروحى . ومن الواضح للمتخصص وغير المتخصص أن هناك حرمانا شاملا لكثير من هذه الإحتياجات ، على الرغم من وجود احتمالات لإشباع

مفرط في بعضها عند بعض الناس ، ولكن في النهاية نجد اضطراب شديد في التوازن بين الإشباع والحرمان ذلك التوازن الذي يحفظ للنفس البشرية استقرارها واعتدالها ، ففي المجتمع المصري فئات متخمة ماديا وغرائزيا يقابلها فئات شديدة الحرمان حتى من الاحتياجات الأساسية الدنيا . ليس هذا فقط بل إن المحرومين لا يجدون حتى إشباعا على مستوى الحلم ، فقد انهارت أحلام كثير من الشباب ولم يعد يبدو في الأفق البعيد أو القريب بصيص نور يبعث على التفاؤل أو انتظار الانفراج . وقد أتاحت لى فرصة للوقوف على أحوال ساكني القصور في منطقة الدراسة وشاهدت بمعنى كيف يكون الحرمان لدى أناس استوت عندهم الحياة مع الموت فمكثوا القبور قبل الأوان . وليست المشكلة هنا فقط في الحرمان الشديد وإنما هناك تلويح بالإشباع دون إشباع ، بمعنى أن كثير من الشباب يقضى ساعات طويلة أمام القنوات الجنسية أو المواقع الجنسية يشاهد كل ألوان الاستمتاع الجنسي وفنونه ثم إذا أغلق التلفزيون أو الإنترنت لم يجد حوله غير حرمان وتحريم مطبق من كل ناحية .

هيبة الحكومة:

والتي يبدو أنها توارت في أعين هؤلاء الشباب إذ أنهم لو تصوروا أن هناك ضابطا وربطاً لما انطلقت غرائزهم من عقائلا بهذا الشكل الفج المتعدي ، بل إن الحدث بشكله الذي وقع يعطى دلالة على التمرد والعصيان لكل سلطات المجتمع السياسية والأمنية والدينية والأخلاقية ، ففي اللحظة التي تجمع فيها الشباب حول فتاة فألقوها أرضاً أمام أعين المارة وانتهكوا جسدنا بهذه الوحشية والوقاحة قد قاموا بانتهاك كل قوانين المجتمع وأعرافه وداسوا كرامته وانتهكوا حرمة عامدين متعدين . ورجل الأمن في شوارع وسط البلد ربما يكون قد ساهم (مختاراً أو مضطراً تحت إلحاح الفقر والحاجة فيما حدث من سقوط هيبته) فهو قد دخل في لعبة هات وخذ مع البائعين على الأرصفة وسائقى الميكروباصات والسيارات الواقفة في الممنوع باغماض عين وفتح يد ، كل هذا جعله يشعر بأن هيبته مهترئة ، وأن مهمته مشوشة ،

لذلك يصعب أن يقوم بفعل ذات بال في حماية المواطن فهو لم يشعر في أى وقت بأنه مطالب بحمايته ، قد يكون مطالب بعقابه أو تحجيمه إذا تجاوز حدوده مع السلطة ، أما حمايته هو نفسه فهذا ليس وارد بقرة كافية في ثقافته ، فهو يعلم أنه موجود لحفظ النظام من غوغائية الشعب .

الإنشقاق:

فعلى الرغم من مظاهر التدين الواضحة والمنتشرة خاصة بين الشباب فقد حدث ما حدث ، وليس بمستبعد أن يكون من بين هؤلاء الشباب من سهر ليله في صلاة التراويح والتجهد وختم قراءة القرآن وسابق أقرانه في ذلك ، ومع هذا حين انتهى رمضان ، انشق الوجه الآخر للقابع في أعماق وعيه ليحقق إشباعا لغرائز مكتومة ، تلك هي غرائز الجنس والعذوان التي لم تجد منصرفا صحيا أمامها ، فالخطاب الديني المتشدد قائم على التحريم والترهيب ، والخطاب الإعلامي قائم على التغييب والتزييف والخطاب السياسي قائم على الإبعاد والتهميش والوصم والخداع ، والخطاب التعليمي قائم على ملء الأدمغة بما لا يحتاجه سوق العمل أو ظروف الحياة الواقعية ، والخطاب الأخلاقي قائم على النفاق والإذندواجية . وإذا كانت التركيبة هشة بهذا الشكل فإن ذلك يعطى فرصة لجزء من الجهاز النفسى أن ينشق في بعض الأوقات بشكل غير متوقع ليحقق للنفس ما حرمت منه بحق أو بغير حق ، وحين يتحقق هذا الهدف يعود هذا الجزء المنشق ليقبع مرة أخرى في أعماق النفس منتظرا لحظة انقضااض قادمة .

فشل بناء هذا الجيل:

فما حدث يعنى أن ثمة مراجعات ضرورية وملحة لكل وسائل البناء التربوية بدءا من البيت ومرورا بالمدرسة والمسجد والكنيسة والشارع والأحزاب والوزارات ، فمن الواضح أن انهيارا قد حدث في هذه المستويات كلها أو جلها وكلنا مسئولون عنه أو ساهمنا فيه أو التزمنا الصمت السلبي حياله ، ولو لم تتم قراءة هذا الأمر قراءة

موضوعية صحيحة واعتباره ناقوس خطر يدق في أذاننا فإن أخطارا أخرى كثيرة سوف تتهددنا إن أجلا أو عاجلا كما حدث في حوادث القطارات وكرارث العيارات .

إزاحة القهر واغتصاب الإرادة:

فمن المعروف أن الإنسان حين يقع تحت قهر سياسي أو اجتماعي أو ديني وحين تسلب إرادته وتنتهك كرامته فإنه يكون قابلا حينئذ لإزاحة كل هذه الأشياء نحو ضحية يعتقد أنها أضعف خاصة إذا لم يستطع الرد على المعتدى الأصلي ، ويدخل في هذه الإزاحة ذلك القهر الذي يمارسه رجل ضد زوجته وأبنائه كإزاحة لقهر وقع عليه في عمله أو في مجتمعه . وبهذه القراءة نستطيع القول أن هذا الشباب لم يشعر بالكرامة أو بالعزة أو بالشرف لأن كل هذه المعاني لا يمكن أن تجتمع مع أفكار ومشاعر فعل التحرش الدنيء الذي حدث ، فهذا الشباب قد انتهكت كرامته وسلبت إرادته ، واغتصب صوته ، وأهملت احتياجاته ، وهو الآن يرد ولكن في المكان الخطأ ونحو الضحية الأضعف في نظره .

ضعف الثقة بالقانون والعدالة:

فمن الغريب أن تحدث كل هذه الاعتداءات على أكثر من امرأة وفناة على مسمع ومرأى مئات من الناس ولا يصل الأمر إلى أقسام الشرطة أو قاعات النيابة والمحاكم ، فالناس قد تعلموا من خبراتهم السابقة أن الإبلاغ عن مثل هذه الأشياء دون جدوى ، وليس وراءه إلا الفضيحة والبهذلة للضحية وأهلها ، وأن الأمن الاجتماعي قد توارى خلف الأمن السياسي الذي استوعب جهود الشرطة بشكل واضح . واهتزاز هذه الثقة شجع الجناة على الإستمرار في عدوانهم دون خوف من ردع قانوني ، وجعل الضحايا يتلعون مراراتهم في حلقهم ويؤجلون نيل حقوقهم إلى يوم القيامة ، وبعض الناس يقرر أن يأخذ حقه بيده أو بيد حراس شخصيين أو بلطجية يستأجرهم ، وهذه كلها علامات انهيار للمنظومة المجتمعية لا يفلح معها بيانات رسمية باردة تمارس الإنكار ودفن الرأس في الزمال والتغطية والتمويه والتهوين .

الانفجارات والمسكرات:

والتي تساعد على إطلاق الدفوعات الغريزية وخاصة الجنس والعدوان ، وتضعف الضوابط الطبيعية التي تحول دون انفجار هذه الضوابط . ولا يخفى انتشار أعداد كبيرة من أنواع المخدرات الطبيعية والمخلقة لدى تجار المخدرات وعلى أرفق الصيدليات دون جهود حقيقية ومؤثرة للمواجهة .

سلوك الحشد:

فمن المعروف في علم النفس أن سلوك الفرد وهو وحده يختلف كثيراً عن سلوكه وهو مندمج في وسط مجموعة ، ففي الحالة الأخيرة تزول مخاوفه وتراجع محاذيره ويصبح أكثر قدرة في التعبير عن ما يكمن بداخل نفسه ، والجماعير حين تتجمع بهذا الشكل تصبح أبعد ما تكون عن العقلانية والتريث وحساب النتائج فتأني بأفعال قد توصف بالطيش أو النزق أو الإندفاع .

وفي وسط الحشد يشعر الفرد بالأمان لأنه الآن جزء من كيان ضخم يصعب عقابه أو مساءلته ، ويتمركز الشخص حول هذا الكيان الضخم أكثر من تركزه حول ذاته ، ويضعف التزامه بالقيود السياسية أو الاجتماعية أو الأمنية أو الأخلاقية ، ويتوحد مع الجموع الهائجة في حركة أقرب ما تكون إلى حركة القطيع ، وتصبح العواطف الملتهبة هنا هي سيدة الموقف فتتحرك الجموع بمشاعر الحرمان أو الرغبة أو الظلم أو القمع أو الإحباط أو الغضب .

وسلوك الحشد من الناحية النفسية أشبه ما يكون بالهستيريا الجماعية حيث يبدأ الحشد بفرد أو مجموعة من الأفراد يظهرون حماساً معيناً بشكل مؤثر فينتقل هذا الحماس بما يشبه العدوى إلى الأفراد المحيطين بهم ثم تتسع دائرة العدوى بسرعة تتوقف على قدرة المحركين للحماس وعلى الحالة الإنفعالية لبقية الجموع وكل هذا يحدث بشكل غير واع . ولكي يحدث هذا لابد من وجود أرضية مشتركة تدعم انتقال هذا الحماس وتضاعفه بشكل تلقائي وسريع ، كأن يكون تحمسا وحبا لفريق كرة معين

أو كرها وغضباً تجاه شخص أو نظام معين ، أو استجابة لشائعة أو فكرة تجد لها في اللاوعي مقابلاً يدعمها ، أو اندفاعاً خلف رغبة طال كبقتها ، كل هذا يوفر أرضية مشتركة للتحرك الجماعي غير الواعي والذي يفجر طاقات كانت محبوسة في اللاوعي الفردي والجمعي على السواء .

كانت هذه قراءة مؤلمة لحدث أشد إيلاماً ، ولو لم تصلنا الرسائل المتضمنة بين ثناياه فضناجيه في المستقبل ما هو أخطر منه .

الفصل السابع

شايف العصفورة؟؟

(لعبة الإلقاء والإحتواء)

عصفور من الماضي،

ربطت حزام الأمان في الطائرة وهممت أن أنام بعض الوقت لكي أستعيد نشاطي بعد يوم مجهد لأكون قادرا على إلقاء بحث في أحد المؤتمرات الدولية، ولكن صراخ طفل في المقعد المقابل حرمني من ذلك، فهو يريد أن يجرى ويلعب في طرقات الطائرة وأبوه يحاول أن يجلسه في المقعد المخصص له ويثبتته بالحزام، وباعت كل المحاولات بالفشل وفجأة وجدت أباه يشير بإصبعه إلى سقف الطائرة ويقول للطفل شايف العصفورة وراح الأب ينقل إصبعه يمينا ويسارا والطفل مشغول بمتابعة إشارات أبيه يحاول أن يرى هذه العصفورة الشقية كثيرة الحركة، وتعجبت أن يكون من بين ركاب الطائرة في عام ٢٠٠٦ من يتذكر هذه اللعبة ويستخدمها مع طفله، وحمدت الله على أن أبواي لم يستخدمها معي وأنتى لا أستخدمها مع أبنائى وبناتى . وأيا كان الأمر فبعد دقائق سكوت الطفل، ولكن النوم راح من عيني وحل محله فى عقلى تساؤلات كثيرة، فهذه العبارة شايف العصفورة استدعت الكثير من الذكريات والأحداث وقد مرت سنوات طويلة لم أسمعها إلا فى تلك اللحظة، ولمن لا يعرف هذا الأمر أقول أن الآباء والأمهات قديما كانوا إذا أرادوا أن يسكتوا طفلا يبكي أو يتعلق بشئ يريدونه يقولون له شايف العصفورة ويشيرون بأيديهم إلى اتجاهات مختلفة فيتتبع الطفل الغرير إشارات أصابعهم علّه يرى العصفورة، وبعد دقائق ينسى الطفل موضوعه الأصلي فيحتويه الكبار فى أحضانهم أو يجلسونه فى حجرهم أو يسيرون به إلى حيث يريدون . وكثيرون يرون أنها لعبة بريئة وتعتمد على قانون علمى أكيد وهو أن الطفل يسهل تشتيت أو جذب انتباهه بسرعة وبسهولة، والبعض الآخر يدعى بأن اللعبة استخدامات طبية مفيدة خاصة فى الماضى قبل شيوع

استخدام البنج في عمليات الختان (الطهور) والخصاء (فى عصور الأغوات) وفى خلع الأسنان أو العمليات الجراحية حيث كانت هى الوسيلة الوحيدة لتشتيت الإنتباه وتخفيف الشعور بالألم، أو على الأقل التخلص من بكاء الطفل المؤذى له والمحيطين به (على حد زعمهم) .

ولم أكن متأكدا من العلاقة بين لعبة شاييف العصفورة وعادة دق العصافير على جانبي الجبهة أمام الأذنين، تلك العادة التى كانت منتشرة فى قرى وصعيد مصر إلى عهد قريب نسبيا، ولكننى الآن أستطيع وضع احتمال بأن الكبار كانوا يريدون أن ينشغل حامل العصافير أمام أذنيه بمحاولة رؤية العصافير طول الوقت (دون جدوى) بدلا من أن يتعبوا أنفسهم بالإشارة بيدهم (عصافيره منه فيه)، ويبدو أن هذا الهدف كان يتحقق بفاعلية عالية بدليل أن أصحاب العصافير كان يضرب بهم المثل فى الغفلة والسذاجة والمقابلية للإستهواء والإحتواء، وربما يكون هذا هو السبب فى إقلاع الكثيرين عن هذه العادة .

سر اللعبة:

تذكرت هذا وأنا أشاهد العصافير تملأ صفحات الجرائد وشاشات التلفزيون والكمبيوتر، وكل عصفورة تحمل عنوانا مثيرا فهذه عصفورة الختان وتلك عصفورة النقاب تليها عصفورة الحجاب يتبعها عصفورة العرض العسكرى (أو شبه العسكرى أو الرياضى) لطلاب جامعة الأزهر المصابين بالأنيميا وفيروس سى، يسبقها عصفورة جواز التدخين فى نهار رمضان . وهكذا تملأ زقزقات العصافير أذناننا وتتبعها أعيننا فى كل مكان فلا ندري أين نحن ولماذا جئنا إلى هنا وأين نذهب وماذا نريد .

ولعبة الإلهاء لها أصول ومراحل فهى تبدأ بافتراض الغفلة والسذاجة لدى الضحية ثم تتطور إلى محاولة جذب انتباهه عن مشكلته الأصلية إلى شئ أقل أهمية لكنه أكثر إثارة، وبما أن الضحية يفترض فيه ضعف الذاكرة وتشتت الإنتباه وعدم وضوح واستقرار الهدف الأصلي، لذلك يتوقع القاتمون على اللعبة أنه سينسى وينشغل

بوسيلة الإلهاء، وإذا لم يتأكد هذا الاحتمال فإن الضحية يحتاج إلى عملية استهواء، وهي أكثر تعقيدا وإيهارا من الإلهاء فهي تستدعى مقالات وندوات ولقاءات تليفزيونية ومنتديات على الإنترنت ورسائل على البريد الإلكتروني، وإذا لم تفلح عملية الإستهواء يتم اللجوء إلى الإستلاب أو الإغواء، وفي الإستلاب يحتاج أصحاب اللعبة إلى شخصيات كاريزمية لها صفة السحر على الجماهير وقد تكون هذه الشخصيات من رجال السياسة أو رجال الدين أو رجال الإعلام أو نجوم الفن أو لاعبي الكرة، يقومون بتمرير اللعبة لدى الضحايا المستهدفين وهم في حالة بين النوم واليقظة (أشبه ما يكون بعملية التنويم المغناطيسي) وربما يحتاج الأمر إلى مهارة مخرجي التليفزيون أو منظمي الندوات أو مديري المنتديات لخلق جو أسطوري أو شبه أسطوري يساعد الشخصيات الكاريزمية على إتمام عملية الإستلاب دون أن يشعر الضحايا أو يتألمون أو ينتبهون، أما الإغواء فهو عملية تحتاج لرشوة الضحايا، والرشوة هنا إما أن تكون مالية (مكافآت أو إكراميات أو علاوات أو انتدابات أو سفريات) أو وظيفية (تعيينات أو ترقيات) أو اجتماعية (تلميعات وصناعة نجوم) أو سياسية (مناصب حزبية أو تسهيلات انتخابية) أو دينية (وعد بالجنة لمن يسمع كلام أولى الأمر ويطيع أوامرهم دون سؤال) أو جنسية (فيديو كليبات على فضائيات عارية أو شبه عارية) . وإذا نجحت كل الخطوات السابقة تكون النتيجة النهائية هي الإغواء حيث يجلس الضحايا في حجر القانون على اللعبة أو يرتمون في أحضانهم أو يغطون في نوم عميق بينما تتم عمليات أخرى بلا مقاومة أو ألم، أو ينظر الضحايا إلى العصفير من حولهم أو من فوقهم أو من تحتهم في دهشة وانتيهار حتى تتم عملية الختان أو الخضاء أو الإغتصاب في سهولة ويسر على الطرفين .

من المصرية إلى العالمية وبالعكس:

وقد تعتقد أن لعبة شايف العصفورة هي لعبة مصرية بالأساس، خاصة أنها نشأت وترعرعت في البيئة المصرية، ولها شاهد لا يحتاج للكثير من الأدلة العلمية ألا

وهو عادةً دق العصافير والتي أتشرف بالشهادة بأننى رأيتها بعينى أمام آذان عدد غير قليل من قاطنى قرى وجه بحرى والصعيد، ولم تختف إلا منذ سنوات قليلة حين أصبح البعض يتساءل فى مواقف الإلهاء والإستهواء مستكبرا ومحتجا : هوانت فاكرنى دافق عصافير ؟!!!! . ثم استبدلت العصافير بعد ذلك برقم ١١١ يكتب فى نفس المكان أمام الأذنين، ولست أعرف السر فى اختيار كتابة رقم ١ ثلاث مرات إلا أن أحد المعارضين المشاعبين الظرفاء الذى خرج لثوّه من السجن قال لى مازحا : إن هذا يمثل الملك (أو الرئيس) وابنه (ولى العهد) وزوجته، ولم أأخذ الأمر حتى الآن على محمل الجد وتأثرت أن أترك الأمر مفتوحا لمزيد من الإجهادات العلمية الأكثر دقة . ولكن يبدو أن اللعبة أصبحت عالمية فقد رأينا بوش حين هم أن يغزو أفغانستان حاول أن يرينا عصفورة بن لادن وطالبان، وحين نوى غزو العراق أرائنا عصفورة صدام وعصفورة أسلحة الدمار الشامل فى العراق، وحين انفتحت شهيته لغزو السودان لوح بمشكلة دارفور، وهو يذكرنا بالحاوى الذى يحمل فى جرابه الكثير من العجائب يخرجها واحدا بعد الآخر وهو يحرك يديه حركات سريعة تشتت انتباه المشاهدين حتى يتم الخدعة أو اللعبة بمهارة، ويذكرنا أيضا بلاعبى الثلاث ورقات الذين يحركون الورق بخفة بين أيديهم ثم يظهرورن الورقة التى يريدونها فى الوقت المناسب فيصدفهم الرائي بناء على براعتهم وسرعتهم فى خلط الأوراق . والغريب أن هذه اللعبة رغم انتشارها عالميا على يد بوش وتابعه بلير إلا أنها كثيرا ما تمارس مع العرب بوجه خاص، فكلما أرادت أمريكا أو إسرائيل عمل شئ، قاموا بتغطيته بأى عصفورة ننظر إليها حتى يتموا هذا العمل فى سهولة ويسر وبأقل قدر من الإزعاج لنا ولهم .

هل أكلت البريقالة؟؟؟

وقد ذكرنى هذا بموقف حدث منذ سنوات حيث كنت أتدرب على طريقة لعلاج بالتنويم المغناطيسى على أيدى معالج نفسى أمريكى، وكان يحضر التدريب عدد من المعالجين النفسيين بينهم مصريين وعرب، وبدأ المعالج المدرب يطلب من

الحضور عمل بعض أشياء ليست لها علاقة مباشرة بالموضوع، وأنا أعرف من خبرتي السابقة كمعالج نفسي أن المقصود منها تشتيت الانتباه لتقليل الدفاعات النفسية وتسهيل اختراق الجهاز النفسي وتوصيل الرسائل المطلوبة إليه، ومن هذه الأشياء أنه طلب أن نتخيل أننا نمسك ببرتقالة في أيدينا ثم نقشر هذه البرتقالة ونأكلها ونستشعر طعمها، وقد هالني اندماج المصريين والعرب في هذا الدور بشكل ملفت للنظر مقارنة بغيرهم من الجنسيات (ربما لأن المدرب أمريكي يطلق على الهوى)، وبعضهم خرج يقسم أنه استشعر فعلاً طعم البرتقالة، وبعضهم ذهب أبعد من ذلك فجزم بأنه استشعر وجود برتقالة أخرى في يده الثانية قام بوضعها في جيبيه (والجيب هنا له معان كثيرة في اللغة العربية اختر منها أيها شئت)، ومن يومها وأنا أتوجس من البرتقال، وأدركت كم نحن أمة قابلة للإلهاء والإيحاء والإستهواء والإغواء إلى درجة الإحتواء، وقررت أن لا أمارس هذا النوع من العلاج التنويمى وفضلت أن أعالج مرضاى وهم في كامل وعيهم وعقلهم دون استخدام البرتقال أو الموز على الرغم من زيادة المشقة.

غريبان عسبرية:

وقد عرفت إسرائيل هذه الصفة عنا فتجدها تطلق في كل مرحلة عصفورا (أو بالأصح غرابا) ننشغل بالكلام عنه والهرولة للتحايل بشأنه (آخر هذه الغريبان الميعة خارطة الطريق)، ثم تطلق غريبان أخرى، وتتوالد الغريبان في الجو ونحن ننظر إليها جميعا ونحاول تتبعها جميعا حتى ننسى الموضوع الأصلي ويصبح تتبع الغريبان ومعرفة ألوانها وأحجامها وجنسها هو الهدف، وأثناء هذا الإلهاء والإستهواء تكون إسرائيل قد حققت كل مشروعاتها التي خططت لها منذ البداية فتخلق الملف ونفاجأ نحن باختفاء الغريبان وانسحاب المفاوض الإسرائيلي الذي أطلقها انتظارا لدورة غرابية أخرى.

زقزقة مصرية:

وحين نتابع الصور في المشهد المصري بوجه خاص نرى بيع شركات القطاع العام بأبخس الأسعار، ونرى السكوت عن احتلال العراق وإبلاع فلسطين، ونرى تدمير لبنان أمام أعيننا، ونرى تزوير انتخابات مجلس الشعب وتزوير انتخابات اتحاد الطلاب ونشأة اتحادات موازية تدفع للصراع الدامي بين أبنائنا الطلاب أيا كانت انتماءاتهم داخل الجامعات، ونرى غرق العبارات، وحوادث السكة الحديد، وتعديل المادة ٧٦ من الدستور ثم الشروع في تعديل التعديل بتعديل فيما بعد إلى تعديل، ونرى البطالة والفساد والمظالم الاجتماعية والتوحش الأمني لسد الفراغ السياسي، كل هذا يجري ونحن نطهى أو نستهرى أو نستلب أو نغوى بالعصفورة، ففوق كل حدث من هذه الأحداث كانت تطير عصافير فوق رؤسنا ننشغل بها حتى تتم الصفقة أو العملية أو تمر الكارثة، والجميع يراهن على ضعف ذاكرتنا وقابليتنا العالية لتشتت الإنتباه والإستهواء وأحيانا الإستلاب .

الترفيه غير البرئ وترسيخ الوضع الراهن:

وعمليات الإلهاء والإستهواء والإستلاب والإغواء والإحتواء لا تحتاج في كل المرات إلى فرقعات ساخنة (كقصص النقيب أو الحجاب أو الإساءة للرسول بالرسوم الكاريكاتورية أو الإستعراض الرياضي أو العسكري أو شبه العسكري لطلاب الأزهر، أو التحرش الجنسي في وسط البلد) بل أحيانا يتم ذلك بواسطة الإثارة الهائلة لعدد كبير من البرامج الترفيهية والتي تبدو محايدة وبريئة مثل مباريات كرة القدم أو الأفلام والمسرحيات والمسلسلات والكليبات والأغاني، وكل هذه الأشياء تخدر الوعي وترسخ للوضع الراهن وتقتل الرغبة في التغيير الإيجابي وتوحى بأن الحياة جميلة ومستقرة وبأن مظاهر الرفاهية متاحة على الأقل في التلفزيون، إضافة إلى أن ملايين البشر يقضون ملايين الساعات أمام التلفزيون وهم في حالة استرخاء وتلق سلبى تستقبله الحواس ووسائل الإدراك ولا تتحرك بموجبه الجوارح، وهكذا شيئا فشيئا يتعلم الشخص

المشاهد ذلك التعامل الأحادي حيث يرى ويسمع وليس مطلوب منه أن يفعل شيئاً، ومع استمرار وطول ساعات المشاهدة يصاب بالهمود الجسدى والفكرى فينام ساعات قليلة ليصبح فى حالة إعياء لا تسمح له بممارسة تفكير نقدى أو عمل منهجى فيصبح مرة أخرى أكثر قابلية للإيهاء والإستهواء فالإستهواء والإيهاء .

من العلم البديل إلى الطب البديل...ياقالبى لا تعزّن،

وربما يعتقد بعض الناس أن البرامج الحوارية أو الثقافية بريئة من لعبة شايف العصفورة وهذا بعيد جداً عن الحقيقة فكثير من هذه البرامج يدفع بعصافير تخطف عقل المشاهد الذى أدمن الإستهواء والإستلاب، ويكفى أن تتابع برامج تفسير الأحلام أو الطب البديل لترى كيف تشغلنا هذه البرامج الثقافية المضللة عن صنع أحلامنا المستقبلية وعن الطب الأصيل الذى لم نبرع فيه حتى نبحث عن الطب البديل، ويبدو أن التركيبة النفسية للناس أصبحت ترغب فى هذا الإلهاء والإستهواء بدليل الكثافة العالية لمشاهدى هذه البرامج التى تقوم على الفكر الخرافى التعميمى الإختزالى المشوه، وقد سمعت من كثير من الناس عن أحد مفسرى الأحلام العظام فجلست أتابعه عدة حلقات فوجدته يمارس الدجل والشعوذة مستترا بالدين ومتسقرا بما يسميه علم تأويل الأحلام ويدعى انتصابه زورا بالأزهر والأزهر منه براء، ثم تتبعت أحد مشاهير الطب البديل وهو طبيب (أو يدعى أنه طبيب) فوجدته يمارس هرطقة يلبسها ثوبا شبه علمى فيصف البرطقوش لشخص مصاب بتضخم الطحال ثلاث أضعاف حجمه ويجزم له أن الطحال سيعود لحجمه الطبيعى بتأثير البرطقوش بعد أسبوعين فقط دون أن يسأل ويتقصى عن سبب تضخم الطحال، والغريب أنه يتكلم بثقة عالية بحسد عليها وهى إحدى صفات الدجالين والسيكرياتيين، والأعجب من كل هذا أن ملايين البشر يصدقونه ويتابعونه على الرغم من وضوح دجله وشعوذته ونصبه واحتياله، ويحضر له فى ندواته آلاف البشر وهم مشدوهين وكأن على رؤسهم الطير، فى حين إذا دعى عالم موضوعى يقول الحقيقة ويوقظ العقل لممارسة التفكير النقدى المنهجى الجاد لا يحضر له أحد .

الطوفان وسهينة نوح:

وقد ينصرف ذهنك إلى أن لعبة شايب العصفورة تنجح فقط مع الأطفال الصغار أو مع ضعاف العقول أو القابلين للإلهاء أو الإستهواء أو الإستلاب أو الإغواء (أيهما أسهل) ، ولك الحق في ذلك، إلا أن المدهش في هذه الأيام أن هذه اللعبة أصبحت تمارس مع شعوب بأكملها، والمدهش أكثر أنك ترى عددا كبيرا من كبار المثقفين والمفكرين ورؤساء تحرير بعض الصحف يجولون بأعينهم في كل الاتجاهات بحثا عن العصفورة المجهولة، حيث تغيب منهم وعنهم الفكرة المركزية ويندفعون جريا وراء العصافير وبالونات الإختبار وتكثر الثثرة المملة على الفضائيات وفي صفحات الجرائد حول تفاصيل تافهة وهامشية تستهلك فيها الطاقات في حين تمر الصفقات بليل .

وربما تظن أن القلة الناجون من شيفان العصفورة من العلماء الجادين المنهجيين أصحاب العقلية النقدية، هم من المحظوظين والسعداء في مجتمعات تعج بالمتلهين والمستهوين والمستلبين والمغوين والمحتوين، ولكن للأسف الشديد هؤلاء القلة يمانون غربة ووحشة وربما نبذ واستبعاد لأنهم يحاولون إيقاف النائمين، وعلى رأى الشاعر الساخر اللي يصحى الناس يا ناس أكبر غلط!!!.

ولقد فهمت في هذا السياق إعلان الروائي الكبير بهاء طاهر توقفه عن قراءة الصحف أو متابعة وسائل الإعلام المصرية حفاظا على نقاء أجوائه من العصافير والغريان .

وأكثر وأخطر ما أخشاه أن أكون أنا وأنت عزيزي القارئ قد شاركنا في البحث عن العصفورة في وقت من الأوقات، أو ربما نكون الآن شايقين العصفورة !!!!! .

الباب التاسع

نموذجان من الأدب السياسي

١ - عمارة يعقوبيان

٢ - شيكاغو

عمارة يعقوبيان .. بصقة علي الذات

رغم ولعي المبكر بقضاء أوقات طويلة في قراءة الروايات والتي شكلت وجداني لحد كبير إلا أنني لم أعد أتمكن (أو أحتمل) قراءة رواية طويلة منذ سنوات بسبب مشاغل العمل والحياة وقضاء الوقت بين العيادة والمستشفى والعمل الأكاديمي في الجامعة أو ربما بسبب السن الذي حين يبلغ حدا معيناً يصبح الوقت عزيزاً بحيث يصعب التضحية به في أشياء تستغرق وقتاً طويلاً ، وأذكر أن آخر رواية قرأتها كانت ساحر الصحراء لباولو كويلهو (ترجمة عن روايته الكيمياء) وأعتبرها من أجمل الأعمال الروائية التي قرأتها . وبناءاً على ذلك كنت أمتنى قراءة عمارة يعقوبيان ولكن يشغلني عنها ألف شاغل ، ولكن سرعة انتشار الرواية وكثرة ماكتب عنها أغرائني بالمحاولة فقرأتها ولم أجد أى صعوبة في استكمالها للنهاية ، ربما لجودة فن القص فيها أو لأن المؤلف رسم الشخصيات بشكل صادق ومؤكد فداعب بذلك تخصصي في الطب النفسي وجعلني أشعر بتفوق الأدب والفن في معرفة أغوار النفس بشكل فطري دون الحاجة للتعمق في النظريات النفسية ، أو لأسباب أخرى ربما تبدو في ثنايا الحديث الآن .

واختيار اسم العمارة منسوباً إلى خواجه هو المليونير هاجوب يعقوبيان عميد الجالية الأرمنية في مصر آنذاك والذي أسس تلك العمارة عام ١٩٣٤ م على الطراز الأوروبي الراقى بواسطة مكتب هندسي إيطالي شهير مع ما تنتم به العمارة من جمال معماري أوروبي ، لكل هذا دلالة على رغبة واضحة لدى المؤلف لبيان ما سيتم تشويبه بعد ذلك داخل وحول وفوق هذه العمارة وما سيتم من غزوللعنوانيات والقاذورات المادية والبشرية من مفردات الحياة المصرية المعاصرة .

أما الغرف الحديدية الخمسين التي بنيت على سطح العمارة (حين تأسيسها) بعدد الشقق لتكون مكاناً لتخزين المواد الغذائية أو مبيتاً للكلاب الكبيرة الشرسة أو مكاناً لفصل الملابس ، ولم يكن سكان العمارة آنذاك يقبلون مبيت الخدم فيها لاعتبارهم بأنها

لاتصلح بأى حال لسكنى آدميين (حيث كان للآدميين عندهم آنذاك وزن وكرامة) ، ولكن بعد الثورة تغيرت الأمور واستخدمتها زوجات الضباط (الأحرار وغير الأحرار) الذين استولوا على شقق العمارة لمبيت السفرجية والخدم وتربية الدواجن ، ثم استخدمت بعد ذلك لسكنى ٥٠ أسرة مصرية ليتحول سطح العمارة الأوروبية الأنيقة إلى حى مصرى عشوائى مليء بالمتناقضات والتشوهات .

وقد وضع المؤلف جام غضبه فى وصفه لكمال الفولى السياسى والبرلمانى الإنهازى الذى قضى سنوات طويلة فى العمل النيابى ويتمتع بقدرات هائلة طوعها وشوهها طبقاً لتغير اتجاهات المصالح وتغير الأنظمة والأيدولوجيات فى مصر بعد الثورة حتى لقد أصبح اسمه يستدعى إلى ذهن المصريين معنى الفساد والنفاق وتزوير الانتخابات واستغلال نقاط الضعف لدى النواب والوزراء من خلال ملفات يحتفظ بها لكل واحد منهم ويخرجها عندما يحاول أحدهم أن يرفع رأسه أو يخرج عن الخط المرسوم ، وهو يتقاضى رشاوى كبيرة من المرشحين حتى يضمن نجاحهم فى الانتخابات بالتزوير والبطلة ، كل هذا معروف للناس ، ولكن المبهى فى الأمر (على الأقل بالنسبة لى) هو هذا الوصف العبرى لشخصية أحد أهم رموز الفساد كما جاء فى الرواية على النحو التالى : وكان كمال الفولى يترك فى نفس من يراه انطباعاً متضارباً : ذكاؤه وسرعة بديهته وحضوره الطاغى من ناحية ، ومن ناحية أخرى جسده البدين وكشره المتدلى ورابطة عنقه المفكوكة دائماً قليلاً واللوان ثيابه البذينة غير المتناسقة وشعره المصبوغ بطريقة فجأة ووجهه المكنتز الغليظ ونظراته الوقحة الشرسة الكاذبة وطريقته السوقية فى الحديث حين يمد ذراعيه أمامه ويحرك أصابع يديه ويهز كتفيه ويطنه وهو يتكلم وكأنه امرأة سوقية ، كل ذلك يجعل منظره فكاها على نحو ما (وكأنه يؤدى فقرة لتسلية المشاهدين) ، ويترك أيضاً فى النفس إحساساً مبتذلاً كريها .

ويبدو استغلال المرأة وانتهاكها جلياً فى المجتمع المصرى الذى تصوره الرواية فى شراء الحاج عزام لسعاد جابر تحت اسم الزواج وهو لا يريد منها إلا المتعة فى الفراش

مقابل ما يقدقه عليها من مال فخر يشترى شبابها بثروته وهي تبني له سعادتها مقابل المال الذي تدخره لابنها من زوجها السابق الذي مات أو فقد في العراق ، وتتبدى معاناة سعاد جابر وامتهانها في وصف المؤلف لرؤيتها للحاج عزام في الفراش على النحو التالي : إنها الآن في الفراش مع الحاج عزام تؤدي مشهداً تمثيلياً وهي لا تشعر بشئ سوى الإحتكاك ، مجرد احتكاك جسدين عاريين بارد ومزعج وفي وعيها الحاد القابع في الخلفية الذي لا يغفل لحظة ، تتأمل جسد الحاج المنهك الذي ذهبته فورته وبان ضعفه بعد شهر واحد من الزواج ، تتحاشى النظر إلى بياض جلده العجوز المجعد وشعيرات صدره القليلة المتناثرة ، وحلمتيه الصغيرتين الغامقتين ، تتقزز عندما تلمس جسده وكأنها تمسك بيديها سحلية أو صفعدة لزجة مقرقة . وهو قد حرّمها من طفلها الوحيد أن يعيش معها وأصر على أن تعيش وحدها في شقة تنتظره ليقتضى معها لحظات متعته لمدة ساعتين كل يوم ثم يتركها تعاني الوحدة وتجتر الذكريات وتتحرق شوقاً لطفلها الذي تركته عند خاله لتوفر له المال الذي يعيش به بعد أن ضاقت بها السبل وفقدت كل الفرص للعيش الشريف في مجتمع لم يرحمها أو يرحم ابنها ووسط رجال يختلفون في ألوانهم وأشكالهم ولكن ينفقون جميعاً على رغبتهم في انتهاك جسدها وكرامتها تحت ضغط الفقر والإحتياج . والحاج عزام نموذج للمتدين البراجماتي الذي يسخر المظهر الديني لخدمة أغراضه الشخصية ويسرف في استخدام اللغة الدينية لتغطية جشعه واستغلاله للآخرين ويعطن بمناسبة أو غير مناسبة أن كل ما يفعله حسب شرع الله أو على سنة الله ورسوله ، ويقوم ببعض أعمال الخير الظاهرة كذبح العجول وتوزيعها على الفقراء أمام محلاته بشكل معن وصارخ ليس في داخله وخارجه ما علق به من أدران يعرفها هو قبل غيره ، فهو يعيش حالة اذنداجية ظاهرها الصلاح والتقوى والتجارة والعمل الشريف وباطنها – كما اتضح بعد ذلك – تجارة البودرة واستغلال الناس وانتهاك حقوقهم والتحالف مع السلطة بهدف الإحتواء وتحقيق مزيد من الربح ، وهو نموذج شاع في المجتمع المصري بشكل متوحش في العقود الأخيرة . أما النموذج الآخر لانتهاك المرأة فيتبدى في شخصية الفتاة بثينة السيد الحاصلة على دبلوم التجارة والتي توفي

أبوها وترك الأسرة بلا عائل فخرجت لكي تعمل وتعرضت لمضايقات تطورت بعد ذلك لتحرشات لتصل بعد ذلك إلى كثير من محاولات الاستغلال الجنسي من أصحاب المحلات التي كانت تعمل بها ، وهي قد تعلمت من صديقتها (ويشكل غير معن من أمها) أن تكون مرنة وأن تحافظ على نفسها وتحافظ في نفس الوقت على أكل عيشها ، وقد أعطاه ذلك صيغة للتعايش في هذا المجتمع مؤداها أن تهب جسدها لمن يدفع بشرط أن تحافظ فقط على غشاء بكارتها وكأن هذا هو الخط الأحمر الوحيد لعفتها في مجتمع يطعم في جسدها ويضطرها للتنازل حتى لا تجوع أو تتشرد ، ولذلك عبرت في الرواية عن كراهيتها للبلد ورغبتها في السفر إلى أي مكان بعيدا عنها ، تلك الحالة من عدم الانتماء أو ضعفه والتي أصابت الكثير من الشباب المصري تحت وطأة الإحباطات والتنازلات والفشل في تحقيق الحلم بوسائل مشروعة تحفظ على الشاب كرامته . وحين فقدت بثينة شعورها بطهارتها ونقاها وبراءتها ابتعدت عن حبيبها طه الشاذلي وتحطم حلمها وحلمه وترتب على ذلك حالة من الكراهية والسخط لديهما تجاه المجتمع عبرت هي عنها بالإنغماس في الرذيلة وعبر هو عنها بالتطرف والعنف المدمر .

وطه الشاذلي ابن البراب الذي كان يحلم بالإنحاق بكلية الشرطة ولكنه رسب في كشف الهيئة بشكل مهين بسبب مهنة أبيه ثم اتجه بعد ذلك محيطا ومرغما إلى الجامعة وهو يحمل في نفسه صغينة على المجتمع الذي ظلمه وحطم أحلامه وحرمه أيضا من تحقيق حلمه العاطفي بالزواج من حبيبته بثينة تلك الفتاة البريئة التي ضاعت في سراديب المجتمع المتوحش ونهشها الذئاب في كل مكان ذهبت إليه ، كل هذا جعل طه الشاذلي قابلا للانتماء لمجموعات دينية تعلن مطالبها بعزة الأمة الإسلامية ورفض الذل والهوان أمام القهر الأمريكي والتبجح الإسرائيلي ، وكان طه الشاذلي قد نقل معركته الشخصية التي أذله فيها المجتمع (معذرا في لواءات كشف الهيئة في كلية الشرطة) إلى معركة أكبر وأوسع بين الأمة الإسلامية المقهورة والمضطهدة والمهانة وبين العدو الأمريكي الصهيوني المتفطرس ، ولكنه يفاجأ بالقبض عليه وإذلاله على

أيدى الأمن المصرى وانتهاك شرفه أكثر من مرة بواسطة الجنود تحت إشراف ضابط كبير ، وهنا يتحول العدوان من الخارج إلى الداخل ويصبح الصراع بينه وبين من انتهكوا كرامته وشرفه وأثله فيدخل في حالة تأمر مع النظام ورموزه باعتبارهم كفارا يتحالفون مع رموز الكفر في الخارج للقضاء على الإسلام ، وهنا يجد من يوظف هذه الرغبة الإنتقامية الجبارة لديه في صورة عمل عنيف يتم إعداده لتنفيذه من خلال تنظيم ديني مسلح . وتكاد تكون قصة طه الشاذلى نموذجا واقعيا لتفريخ حالات العنف والإرهاب لدى عدد غير قليل من الشباب المصرى الذى دفعه الفشل والإحباط والظلم والقهر والإذلال وفقدان الأمل وفقدان الحلم إلى صفوف التجمعات المنادية بالعنف كوسيلة للتغيير خاصة بعد إغلاق منافذ التغيير السلمى أمامهم .

وتظهر شخصية الشاذ حاتم رشيد والذى أجاد المؤلف رسمها وتوصيفها من الناحية النفسية والاجتماعية ، وحاتم رشيد نموذج حقيقي وواقعي للشذوذ (نراه في العيادات النفسية وفي الحياة) فليس كل الشواذ ينطبق عليهم الصورة النمطية من الميوعة الأنثوية الظاهرة أو التهنك في السلوك مع كل الناس أو الوقوف على النواصى لاصطياد الفريسة ، ولكن هناك هذا النمط الذى يمثله حاتم رشيد والذى يقع في أعماقه فقد للصورة الوالدية (نظرا لانشغال والده أو غيابه أو غموض دوره أو بهاته حضوره) وفي مرحلة ما يظهر من يعطيه الحنان الأبوى (على يد خادم أو قريب أو صديق أكبر سنا) ثم تتخطى المشاعر حاجز الأمان ويختلط الحنان بالجنس بحيث يصبح الإحتياج للإثنين إيمانا مزما يضع هذا الشاذ في مأزق الجوع العاطفى والجنسى بشراهة تفوق أى احتياج آخر ، وربما ترجع هذه الشراهة إلى الإحتياج المركب لمشاعر ضرورية وأساسية للإنسان مثل الحب والشعور بالأمان والشعور بالتقدير والحميمية والقرب ، تلك المشاعر التى لم يجدها الشخص في مصادرها الطبيعية المأمونة والموزونة ولكنه وجدها في ظروف غريبة دفعته لقبولها والإرتواء في بحرها بغور تعقل (وهذا تفسير وليس تبرير للشذوذ الجنسى في نسبة كبيرة من الحالات) . ولقد بالغ المؤلف في رسم عالم الشواذ ومفرداتهم وأنماط

حياتهم وعلاقاتهم بشكل تفصيلي ربما يزجج كثيرا من قرائه ويشكل تهديدا لبراءة من لم يعرفوا هذا العالم أو يقتربوا منه . وقد يبدو تعاطف المؤلف مع شخصية حاتم رشيد وإبرازه في صورة الشاذ المحترم الموهوب والمثقف والمهذب والودود ، وربما يريد أن يبرزه أكثر صدقا ونبلًا من شخصية تدعى التدين كذبا مثل الحاج عزام (الذي استغل المجتمع كله وخدعه واستغل جسد زوجته لتحقيق متعته ثم ألقاها في الشارع بعد ذلك وانتقم منها) ومن شخصية سياسي انتهز كل كرية المظهر والمخبر مثل كمال القولي ، وكأن المؤلف يلقي في وجه المجتمع كله بصقة إدانة ويسخر من قشرة الفضيلة الخادعة التي يكتسب بها كثير من الناس ويفعلون من خلفها كل الميقات ، فهي صرخة إدانة أو بصقة إهانة يطلقها المؤلف أو يصفها في وجه الذات المصرية المشوهة الكاذبة ، وهو يفعل ذلك بأكبر قدر من الفسوة والفجاجة يقدر عليه مؤلف ، وكأنني به (أي المؤلف الدكتور علاء الأسواني) وقد امتلأت نفسه غضبا وغيظا مما يراه من مظاهر العشوائية والقهولة والكذب المتدين أو التدين الكاذب والسياسة الفاسدة الكريهة المتحالفة مع رأس المال الإنتهازى وشعبا رضى بالحياة على الهامش أو على سطح العمارة في غرف حديدية نحد من حريقه ومن إرادته يتعاطى الحشيش ويلقى النكات الفاحشة ويغرق في متع رخيصة مهترنة ويرضى بحياة لا تليق بالحيوانات أو العبيد ، فيجمع كل هؤلاء في سلة واحدة لكي ييصق عليهم جميعا بلا رحمة ويحتقرهم أكثر مما يحتقر شاذًا مثل حاتم رشيد أو سكيرو نزويا مثل زكي بك الدسوقي .

وإذا كان المؤلف قد أظهر احتراما وتقديرا لحاتم رشيد الشاذ فإنه لم يخف في كثير من المواقف تقديره لشخصية زكي بك الدسوقي ابن الباشا القديم المنتمى للثقافة الأوروبية والذوق الأوربي والأخلاقيات الأوروبية ، ويعتبره ضحية لثورة مصرية هوجاء عشوائية وبدائية كرسست للجهل والتخلف وقلة الذوق والإنتهازية والكذب والفساد والفحش وأطلقت نزعة دينية مضادة تنسم بالعنف والكراهية للآخر الخارجى والداخلى . وعلى الرغم من ظهور زكي بك الدسوقي في صورة السكير النزوى الذى

يتتبع النساء الساقطات إلا أنه يبرزه صاحب قلب طيب وقيم نبيلة يرفع بها عن الظلم والإنقام واستغلال البشر ، وقد نجح المؤلف في رسم هذه الشخصية بكل تناقضاتها إلى حد كبير كما نجح في رسم كل الشخصيات التي أوردتها في الرواية بدقة شديدة بحيث تجد في الحياة الواقعية شخصيات مقابلة بنفس السهولة وتجد فيها نفس التناقضات والتقلبات والتشوهات .

ونلاحظ أن المؤلف كلما اقترب من شخصية غريبة أو من بار أو مطعم ينتمى إلى الطراز الغربي نجده يفيض رقة وعذوبة في وصف النظافة والنظام والرقية والهدوء والدمانة ، وعلى العكس كلما اقترب من رمز أو شخصية أو مكان مصرى أو إسلامى نجد أوصاف القبح والعشوائية والإدعاء والكذب والنفاق والتلوث والفساد ، وقد يفهم سطحيا من هذا إعجاب المؤلف بالنموذج الغربى وخاصة أنه يورد مفرداته الدقيقة التي لا يعرفها إلا من عاش فعلا هذا النموذج أو اقترب منه وأعجب به ، ولكن من ناحية أخرى يمكن فهم ذلك من خلال رغبة قوية لدى المؤلف لوخر وإيلاء الضمير الوطنى المصرى أو الضمير الإسلامى بتلك المقارنة المؤلمة بينه وبين النموذج الغربى الذى نرمى أصحابه بالكفر سواء بشكل مباشر أو غير مباشر .

وثمة حدث له دلالة وهو أن الرواية حين تحولت فيلما سينمائيا تم حشد ميزانية ضخمة لهذا الفيلم وتم تجميع عدد كبير من نجوم الصف الأول للقيام بالتمثيل فيه ، وحين اكتمل الفيلم وجاء موعد العرض الافتتاحى تم دعوة الكثيرين من رموز المجتمع على المستويات السياسية والإقتصادية والإجتماعية لمشاهدة العرض الافتتاحى وسط حشد إعلامى غير مسبوق ، وفى هذا احتفاء بالفيلم القائم على الرواية بكل ما فيها من نقد غاضب ، ومع هذا لم يدع المؤلف (الدكتور علاء الأسوانى) لحضور هذا العرس ، وهذا شئ غريب ، وربما يكون مدلوله أن المجتمع (الرسمى غالبا) يقول للمؤلف : نحن نعلم أن ما قلته يستحق الإهتمام ولكننا غاضبين منك من فرط صراحتك ومن فرط غضبك منا وعلينا ورافضين أن تفرغ الصديد من

جسدنا باستخدام فأس غليظة بدلاً من مشرط رفيق ومهذب . وعلى الجانب الآخر نجد المؤلف مصراً على موقفه في وخز الضمير المصري وجلد الذات المصرية بل والبصق عليها من خلال أحداث الرواية ، وإفراغ الصديد بفأس غليظة .

وفي النهاية يلتقط المؤلف حدثاً معبراً وهو توقيع عقد توكيل السيارات بين الجانب المصري والجانب الياباني ليلقط مغزى هاماً نقرأه في وصف هذا المشهد كما ورد في الرواية : : وكانت الصورة المنشورة لتوقيع عقد التوكيل فريدة ومعبرة ، يظهر فيها الحاج عزام بقامته الضخمة ووجهه السوقي ونظراته الثعلبية المراوغة وجواره مجلس المستر بن كي رئيس مجلس إدارة شركة تاسو بقامته اليابانية الضئيلة ونظراته المستقيمة ووجهه المهذب الجاد .. وكأن المفارقة بين مظهر الرجلين تلخص المسافة الشاسعة بين ما يحدث في مصر وما يحدث في اليابان .

ولما كان المؤلف يحوى بداخله طاقة من الغضب والرفض تجاه السلبيات والتشوهات والعشوائيات والتناقضات في المجتمع المصري فإنه ركز طول الوقت على نماذج مريضة ومشوهة ولم تستطع عدسته التقاط صورة إيجابية أو صورة صادقة واحدة فكل النماذج كاذبة أو مدّعية أو فاشلة أو ناقمة أو محبطة أو شاذة أو منحرفة أو متراطلة ، ولا يستطيع أحد يعيش الواقع المصري أن يلومه في ذلك فهذه النماذج تكاد تشكل جزءاً هاماً من الحياة المصرية في السنوات الأخيرة ، ولكن هذا لا يمنع من وجود نماذج صادقة وشريفة لا يخلو منها مجتمع وهي جديرة أيضاً بالروية والتسجيل لأنها تمثل حالة صعود ضد تيار عام يميل نحو الهبوط ، ومن المعروف أدبياً وفنياً وديناميكياً أن الصعود جدير بالإحترام والتسجيل والتقدير أكثر من الهبوط فهو أكثر سمواً وشرقاً ، ولكن مع هذا نجد أن الأدب غالباً يميل إلى تسجيل نماذج الهبوط والسقوط ربما لكونها أكثر درامية وأكثر تنبيهاً وإزعاجاً ووخزاً للضمير العام خاصة حين يتبين أن هذا الضمير أصبح مريضاً أو نائماً ويحتاج لزلزال يهزه ، وهنا يأتي الزلزال في صورة رواية مثل عمارة يعقوبيان يحشد فيها المؤلف كل ما يهين الضمير

المصري العام ويؤلمه من صور جنسية فاضحة وأنماط شذوذ جارحة وغريبة ومخرجة وصور فساد عفنة الرائحة ومظاهر قذارة في الشوارع وأعلى السطوح وفي النفوس . فالمؤلف هنا يشعر أن المجتمع المصري الذي يخاطبه غير جدير بالرحمة أو الشفقة أو احترام المشاعر لذلك فهو يعمد لأن يبصق عليه بلا رحمة وأن يجرح مشاعره بلا أدنى تحفظ وأن يهينه بلا أى حرج أو اعتذار ، وأن يخفي إيجابياته وحسناته ويتنكر لها إمعانا في التنكيل به ، وكأن المؤلف تعتمد أن يأخذ القارئ إلى مقالب الزبالة ومحطات الصرف الصحي في المجتمع المصري وأبعد عنه عامداً أو غاضبا عن الحقائق والمنتزهات ويقايا النبل والشرف في نفوس بعض المصريين الذين ما يزالون يحلمون ويحاولون إنقاذ هذا الوطن الغالي مما لحق به من تلوث وتنشوء بالكلمة الصادقة الناصحة والنصوحة وبالفعل الإيجابي الصابر والمثابر والمحب .

شيكاغو

(أزمة المفترق عن وطن مضطرب)

لم أعد أجد لدى الصبر أو الوقت لقراءة الروايات الطويلة بعد أن كنت أحد المدمنين لذلك النشاط اللذيذ ، واستمر ذلك لسنوات عديدة إلى أن عاودنى الحنين القديم بسبب ثلاث روايات أولاها ساحر الصحراء لبارلو كويلهو ، وثانيها عمارة يعقوبيان وثالثتها شيكاغو والأخيرتين للروائي العنيف والهادر والمعرض د. علاء الأسواني ، وأقصد بذلك أنه استطاع أن يهز بلادة الإحساس السائدة لدى القارئ المصري والعربي برؤى جديدة ومقلقة ومحركة ومحرضة. وإن أعلق على الرواية كناقد فهذه ليست مهنتي ، ولكن ككفارئ مصري حركت (أو تعتعت) الرواية وعيه في اتجاهات شتى ، ووصلني منها ما توجب على أمانة القراءة فالكثابة نقله إلى من يهمه الأمر .

اختيار الزمان والمكان:

لماذا شيكاغو ، ولماذا قسم الهستولوجي في جامعة أليوني ؟؟

يبدو لي أن شيكاغو بصورتها النمطية (التي قد تكون صحيحة أو غير صحيحة) في الوعي العربي أنها بلد العصابات سنلقى بظلالا وتوحي بأننا حين نتابع سلوك أحمد دنانه (عميل الأمن) وصفوت شاكر (رمز السلطة الأمنية) ومن وراءهم فإنما نحن أمام عصابة تخطط وتحكم وتتحكم ، ويصل مكرها وكيدها إلى أبعد مكان في الأرض ، وكأن المؤلف يبحث برسالة مفادها أن هذه العصابة تواصل تعقب المصريين حتى وهم خارج أرضهم وتتدخل في حياتهم وتحيلها إلى قلق وجحيم واضطراب .

والجديد في هذه الرواية هو محاولة الرصد للشخصية المصرية ولتفاصيل الحياة المصرية من زاوية بعيدة ومن مكان بعيد حيث وضع المؤلف عدساته وكاميراته

(الدقيقة والخارقة) على الجانب الآخر للمحيط الأطلسي وهذا يعطى القدرة على رؤية أكثر جدة وربما أكثر غرابة ، ويعطى فرصة لرؤية الحياة المصرية بشكل أكثر وضوحاً خاصة بمقارنتها بالحياة الأمريكية ، وقد نجح المؤلف في ذلك أيما نجاح ، خاصة حين كان يعرض صوراً من الحياة المصرية بكل تناقضاتها وعشوائيتها واضطرابها ثم يعرض صوراً للحياة الأمريكية أيضاً بكل تحدياتها وتناقضاتها ، وقد نجح في الخروج من التعميم الطفلي الساذج بأن الحياة المصرية شر كلها والحياة الأمريكية جنة البشر ، فالإنسان هو الإنسان ولكل مجتمع حسناته وسيئاته ، والأمر نسبى في النهاية . وقد استفاد الروائي من اختيار مسرح الأحداث في شيكاغو لكي يوضح من خلاله جدلية العلاقة بين الشرق والغرب ، وهذا أمر يبدو أنه يشغل المؤلف كثيراً ، ففي روايته السابقة عمارة يعقوبيان كانت الأحداث تدور في عمارة في وسط القاهرة ولكن هذه العمارة بناها شخص يوناني على الطراز الأوروبي لفسكتها طبقة أرستقراطية محددة تتبنى نمط الحياة الغربية ، ولكن بعد الثورة انتقل إليها طبقات أخرى من عامة المصريين ونقلوا إليها عاداتهم وتناقضاتهم ، وفي هذه المرة في رواية شيكاغو نقل المؤلف المسرح بالكامل إلى شيكاغو ليرى هذه الجدلية بين الثقافتين (المصرية والغربية) بشكل أكثر وضوحاً .

واختيار قسم الهستولوجي في كلية الطب له أكثر من دلالة (الهستولوجي يعني تخصص دراسة الأنسجة) ، فمن ناحية يريد المؤلف أن يقول بأن هذه التدخلات السلطوية تنبع أناساً يعملون في مجال علمي محايد جداً وبراءة جداً ، فهم يقضون ساعات يومهم ينظرون في الميكروسكوب ويتأملون الخلايا والأنسجة في جسم الإنسان ، أي ليس لهم تطلعات مزعجة لأي صاحب سلطان ، مع هذا يضعهم السلطان وأعدائه تحت مجهر المراقبة والتتبع الدقيق لكل تفاصيل حياتهم قبل الهجرة وبعدها . وإيحاء آخر يصلنا من قسم الهستولوجي ، فيما أنه يعني دراسة الخلايا والأنسجة فنحن أمام مجموعة من المصريين المبتعثين والمهاجرين كل منهم يمثل

خلية إنسانية ، ولكن ظروف بلدهم المضطربة تحول بينهم وبين أن يكونوا نسيجاً متناغماً ، فكل منهم يسير في اتجاه ، وعلى الرغم من تلاقيهم في بعض الأحيان إلا أنه تلاقى عشوائي سرعان ما يتباعد بفعل مشكلات وإشكاليات الوطن الأم ، وهذه طبيعة تميز المصريين في غربتهم في أي مكان عن أي جنسية أخرى فتجد الكثير من الشحذاء والصراعات بينهم بسبب موروثهم من الحياة المصرية المعاصرة المضطربة .

ونلاحظ في كل الرواية أن علاء الأسواني يصحب كل شخصية على حده وأحياناً يرتب اللقاء بين شخصين أو أكثر ، ولكن الغالب أن كل الشخصيات تعيش حياة منفردة ومتوازية وأن اللقاءات لحظات عابرة لا ترقى لدرجة التواصل العميق .

الإسراف في المشاهد الجنسية وتفصيلها ،

وهي سمة واضحة في الرواية (وفي أدب الأسواني عموماً) ولا تقتصر على تكرار المشاهد الجنسية في مواقف مختلفة ، وإنما تمتد وتظهر في الولوج الشديد للمؤلف بذكر التفاصيل شديدة الإثارة . وقد يرى البعض هذا الأمر على أنه توجه نفعية صرف يهدف منه المؤلف إلى جذب طوائف واسعة من القراء (حتى أولئك الذين ينتقدون ذلك النهج علناً) ، فالجنس والعدوان هما من أقوى الغرائز في النفس البشرية ، لذلك يلجأ كثير من الكتاب إلى جذب القارئ من خلال هذه المشاهد التي تتصل بجذور إحدى الغريزتين الجنس أو العدوان ، والكاتب هنا يكون في مأمن من الهجوم عليه حيث يستطيع الرد بأنه يتحدث عن نزعات إنسانية ، وأن حديثه عنها ضروري للتسيج الدرامي لعمله الأدبي . وقد يستبعد البعض هذا التوجه البراجماتي للمؤلف ويحاول أن يرى وظيفة لهذه المشاهد الجنسية العنيفة والمثيرة والمتوحشة بشكل لافت للنظر ، فيقول بأن أبطال الرواية حين يفتقدون إشباعاً كثيرة في حياتهم فهم يندفعون بعنف تجاه المناطق الشبكية في حياتهم فينهلون منها بنهم الجائع والعطشان والمحروم ، فحين يعيش الناس في شقاء وغربة وعزلة وحرمان وتعاسة تستيقظ لديهم

المشاعر الجنسية كدافع بدائي عنيف يستوفى منه الشخص كل احتياجاته المحبطة على المستويات المختلفة كنوع من التعويض البديل ، وهذا التفسير يخضع لنظرية الاحتياجات عند أبراهام ماسلو فحين تفتقد الاحتياجات على المستويات التصاعدية الأرقى (الأمن والحب والتقدير الإجتماعى وتحقيق الذات والتواصل الروحى) تستوفى من مستوى الاحتياجات الأدنى (الطعام والشراب والجنس) . وقد يرى فريق ثالث أكثر خيلاً أن الإسراف فى المشاهد الجنسية يعود لرغبة كامنة فى الإستعراض والإستعراء . ومن الممكن القول بأن المجتمعات المعاصرة أصبحت مصابة بشراهة جنسية نتيجة ما يعرض من وسائل التلويح والتصريح على كل الوسائط الحديثة ، والرواية تعكس هذا الواقع خاصة وأنها تقوم بتصوير الأشخاص من داخلهم وفى غرفهم المغلقة ولا تكفى بالتصوير فى الأماكن المفتوحة . وربما يكون ذلك من قبيل العدوان على شخصيات الرواية وعلى القارئ معا بأن يقول لهم الروائي هكذا أنتم تدعون الفضيلة فى العلن وحين تخلون إلى أنفسكم تنغمسون فى شهواتكم وملذاتكم ، وكأنه نوع من الفضح والتشهير بالإزدواجية الأخلاقية .

الأحلام المجهضة:

حين تتبع شخصيات الرواية تصاب بصدمة حيث تجد أن كل شخصية قد فشلت فى تحقيق السعادة ، وأن كل الشخصيات اندفعت بسبب الظروف الضاغطة والقاهرة فى الوطن الأم إلى نوع من النجاح الأحادى الذى لا يمنح سعادة حقيقية ، فهذا كرم دوس انغمس فى عمله ليحقق نجاحاً علمياً هائلاً فى مجال جراحة القلب كرد فعل على اضطهاده فى بلده مصر وحرمانه من وظيفته الجامعية التى كان فيها ، ولكن حياته بدت بعد هذه السنوات خالية من التزوجة والأولاد وخالية من أبعاد إنسانية كثيرة . والدكتور محمد صلاح أستاذ الهستولوجى المرموق فى جامعة أليزوى لا يشعر بطعم نجاحه فى بيئته الغريبة ويحاول أن يتواصل تليفونياً بأصدقائه القدامى ليستشعر معهم طعم نجاحه ، وكأنه يريد أن يتذوق النجاح بالنكهة المصرية ، ويدفعه

هذا لأن يعيش الحياة المصرية في عزلة حيث يلبس ملابس القديمة ويستمع إلى الأغاني المصرية القديمة ، ويشعر بالفشل الجنسي والإنساني مع زوجته الأمريكية كريس ويحاول العودة إلى حبه المصري القديم زينب رضوان لعله يوقف مشاعره السابقة . وحين لاحظت أمامه الفرصة لتلقى بكلمة حق أمام الرئيس إبان زيارته لشيكاغو ويتخلص من خوفه القديم ومن إحساسه بالعار ومن إحساسه بالدونية أمام وطنية وجراة حبيبته زينب رضوان نجده يتخاذه مرة أخرى في اللحظة الحاسمة ويخرج من جيبه ورقة مليئة بالمدح للرئيس ويعدها لا يحتمل صورة ذاته الضعيفة المستسلمة الخائفة الذليلة فيترجعه بعدوانته نحوها وينتحر رغم ما حققه من نجاح علمي في مجال تخصصه ، وقد كان يعتقد أن في النجاح العلمي تعويض عن الموقف الوطني ولكنه اكتشف أن هذا غير صحيح وعادته صوت زينب رضوان وهي تعترض على هذه المقولة (المهرب) التي تراود كثيرين من الناس حين يحتمون بإنجازاتهم وتفوقهم العلمي من مواجهة مواقف حياتية تحتاج إلى تكلفة لا يقدر عليها . أما ناجي عبدالصمد (ذو التوجه اليساري) ، والذي يلقي عليه الكاتب غلالة من الأهمية والإعجاب على مواقفه المعارضة ويضع أقواله بينط عريض طوال الرواية (في حين يبرز الروائي المتدينين في صورة سلبية على أنهم مدعين ومستغلين للدين) ، فهو أيضا محبط ولم يستطع تحقيق أى من أهدافه الثورية أو حتى الأدبية . وأحمد دنانة (رئيس اتحاد الدارسين المصريين وعميل المباحث) ، الشخصية الكريهة التي صب عليها المؤلف جام غضبه وقرفه وأشتملزاره ، ونجح من خلال وصفه الدقيق أن يستعدى عليه القارئ بشكل قوى ليكرهه ويلعنه طول الوقت ويلعن من وراءه ومن استخدمه ، هذه الشخصية الكريهة والتي نقلت كل مساوئ المجتمع المصري وكل مساوئ الممارسات السلطوية الأمنية إلى شيكاغو ، وتتبع تفاصيل حياة المبتعثين والمهجرين المصريين وتحكمت في رقابهم من خلال الترغيب والترهيب والضغط بإمكانية اضطهاد وتعذيب أهليهم في مصر ، هذه الشخصية بكل بشاعتها وتشرورها وانتهازيتها وتزويرها نجدها في النهاية تخسر حياتها العائلية وتتحول إلى حذاء في

قدم صفوت شاكر رمز السلطة . وصفوت شاكر نفسه ، على الرغم مما قام به من تعذيب واضطهاد وتحكم في رقاب العباد في مصر وفي شيكاغو إلا أن أحلامه لم تتحقق في أن يكون وزيراً أو أن يتبوأ منصباً أعلى ، ولم يتبقى له إلا كراهية الناس ودعوات المظلومين والمقهورين عليه . وقد احتفظ المؤلف للرئيس بشحنة هائلة من العدوان اتضحت في الصورة الأدبية التي رسمها له ، ثم في موقف المصور له أثناء الزيارة وإعلانه بأنه أصبح خارج الكادر ، ثم إحباطه حين لوح للواقفين مقابل باب القنصلية ظناً منه أنهم وقفوا لتحيته ثم اكتشف أنهم يتظاهرون ضده ، كل هذا يضع شخصية الرئيس في خانة الأحلام المجهضة شأنه شأن بقية الشخصيات في الرواية ، وهكذا تختتم الرواية دون أن ينجح فيها أحد ليبقى الناجح الوحيد هو مؤلف الرواية الذي جذب اهتمام كم عدد هائل من القراء حين هضم الشخصية المصرية وكل مساوئ الحياة المصرية في الداخل والخارج وأخرجها لنا في ثوب أدبي جميل ومؤثر ومنفرعاً .

العنصرية:

وإذا كان المؤلف قد صدمنا بسلبيات الحياة المصرية في الداخل والخارج إلا أنه أيقظنا على مساوئ الحياة الأمريكية بالمقابل أو بالتوازي وذلك من خلال شخصية كارول الفتاة الأمريكية السوداء التي تعاني من عنصرية المجتمع الأمريكي ونبذ لها إلى الدرجة التي تجرح مشاعرها الإنسانية جروحاً غائرة ومتكررة وتضطرها في النهاية لأن تجعل جسدها وسيلة للترويج لبعض السلع التجارية ثم تباع هذا الجسد لصاحب الشركة ، ويستغلها فرناندو الشاذ كمادة إعلانية تسويقية يبتذلها كيفما شاء مقابل لقمة عيشها وعيش ابنها . إذن فليس صحيحاً أن المجتمع الأمريكي في السنوات الأخيرة قد تخلص من عنصريته على الرغم من القوانين التي تجرم تلك النزعة إلا أن العنصرية ما زالت رابضة وقوية في نفوس الأمريكيين البيض يمارسونها بشكل فج وجارح ولكن لا يضعهم تحت طائلة القانون . وهكذا لا يجد غالبية السود غير الفقر

والجهل والمرض والجريمة في أحيائهم الفقيرة ويتحولون إلى قنبلة موقوتة تهدد سلام المجتمع الأمريكي من خلال الجريمة الفردية أو المنظمة .

أزمة الجيل الثاني:

على الرغم من كراهية الدكتور رأفت ثابت (المصري المهاجر ابن الباشا الذي يحمل صغينة في نفسه لثورة يوليو ورجالها الذين سلبوه وأهله ثروتهم بغير حق) لكل ماهو مصري أو عربى ، ومحاولة اندماجه الكامل فى الحياة الأمريكية وإعجابه بها كنموذج للحياة المنطقية المنظمة والهادفة والناجحة والطموحة والصاعدة إلا أنه يواجه امتحانا صعبا حين تكبر ابنته سارة وتمارس حريتها على الطريقة الأمريكية وترافق شابا أمريكيا فقيرا وصعلوكا جيف يعيش فى أحياء الزنوج المليئة بالفقر والجريمة وتعاطى المخدرات . ويشكل هذا امتحانا قاسيا لرأفت ويجد نفسه وجها لوجه أمام الجانب الآخر للحياة الأمريكية ذلك الجانب الذى لم يكن يعيه وهو ينتقل فى أروقة الجامعات والمعامل المتطورة ويتعامل مع العلماء وعلية القوم . هاهو الآن أمام رغبة ابنته فى التحرر الكامل وفى اختيار من تصاحب وفى اختيار سلوكها بما فيه تعاطى المخدرات ، وهنا يستيقظ الرجل الشرقى مرة أخرى داخل الدكتور رأفت ثابت فى محاولة لاستعادة ابنته على الطريقة المصرية والعربية والشرقية ولكنه يفشل فى ذلك ويتأكد بأن الحياة الأمريكية التى عشقها وانبهر بها وعبدها هى حزمة على بعضها لا بد وأن يأخذها بحلوها وممرها .

الأحادية والاختزال الإنسانى:

من خلال شخصيات الرواية يشير المؤلف بقوة إلى سمة أصبحت سائدة وهى أحادية الرؤية وأحادية الإدراك وأحادية السلوك فشخصية طارق حسيب تمكن هذا الموقف حيث تبدو خالية من الأبعاد الإنسانية وهارية من التواصل البشرى ومكتفية بالدراسة والتفوق ثم الإفراغ الذاتى للطاقة الجنسية ليلا بطريقة آلية وخالية من التفاعل الإنسانى . وحين لاحظت له شيماء المحمدى حدث التواصل بعد محاولات

مقاومة من الطرفين ولكن هذا التواصل توقف عند مستوى الإشباع العريزي عند طارق حسيب ولم يتحسس لتطويره إلى مستويات أخرى إلا في نهاية الرواية . ونرى شيماء المسمى فتاة قادمة من طنطا لا تعرف في الدنيا غير دراستها وعبادتها (بشكل طقوسي مختزل) تفاجأ في شيكاغو بأبعاد أخرى للحياة الإنسانية وتحاول التكيف معها بصعوبة فتقع في المحذور وهي تحاول في كثير من المراحل أن تبرره ليوافق منظومتها القيمية التي عاشت عليها ، ويحدث الإنهيار في النهاية بسقوطها فيما عاشت تتحرز منه بكل دفاعاتها . ونجى عبدالصمد اليسارى الثورى المضطهد في بلده والوحيد في غربته والذي لا يجد نفسه في دراسته ولا حتى في هوايته ويعجز عن الإنجاز الحقيقي على أى مستوى لذلك يفشل في تحقيق أهدافه ويفشل حتى في توصيل رؤيته المعارضة بسبب عزله ورفض بقية الناس لتبني رؤيته والدفاع عنها أو عنه ، ويبقى وحيدا يجتر مرارته ويواجه احتمالات بطش السلطة به دون ظهر بحميه أو يحمى أسرته ، ويظل يراوح مكانه بلا قدرة على التغيير سوى أبيات قليلة من الشعر المتواضع لا يهتم بها أحد ، وكأنه يجسد أزمة اليسار وعزله وإحباطه وضعفه على الرغم من شعاراته الرنانة والبراقة والموغلة في المثالية . وفي المقابل كان المؤلف يرى الملثمين والمتدينين في صورة سلبية سياسيا واجتماعيا ، وربما لا يراهم أحيانا كثيرة ، وهذا عكس الواقع القائم والذي يشكل فيه الإسلاميون المعارضة الحقيقية ويشكلون قوة الحراك الأساسية ويساهمون بقوة في صنع الأحداث في السنوات الأخيرة ، ولكن -كما ذكرنا - فإن المؤلف لا يوجه عدساته إلى هذا الفصل الهام في روايته .

أما أحمد دنانة فهو مثال للشخصية الريفية المتسلقة الإنتهازية والتي تخلو من أى ملكة أو موهبة لذلك تنطلع بطمعها الفطرى إلى السلطة تعرض عليها نفسها وخدماتها مقابل تحقيق أهدافها في الصعود ، فيقوم بدور العميل السرى للمباحث في الأوساط "طلابية وفي أوساط المبتعثين والمهاجرين . والسمة السائدة في هذه

الشخصية هي الإدعاء فهو يلبس مسوح المصري المتمسك بقشور الدين والذي يستخدم الرموز والنصوص الدينية في غير محلها ، ويدعى في ظاهره غير ما يحمله في باطنه ، وهو يخلو من أى صدق إنسانى أو كرامة إنسانية ، ومستعد لأن يبيع نفسه وكرامته وشرفه لمن يستخدمونه ، فهو يقوم بدور حذاء السلطة الأمنية فيتجسس على زملائه في الجامعة ويكتب عنهم التقارير ويواصل هذا الدور الدنى والقمى في شيكاغو وينقل كل أدرائه ومسائره وأدعائه إلى حيث يعيش وسط المبتعثين والمهاجرين في شيكاغو ويلوث حياتهم بشكل يدعو للإشمزاز .

والدكتور محمد صلاح الذى لا يشعر بطعم النجاح في البيئة الأمريكية ويشعر بالندم على قرار الهجرة ويخرج من كل هذا بممارسة الإبحار في الماضى عله يجد معنى يجتزه من حياته السابقة ، فهو يشعر بفتور وعجز جنسى تجاه زوجته الأمريكية كريس ، ولم ينجب أطفالا ينشغل بهم ومستقبلهم ، ولا يجد في حياته ما يملأها ويبدد وحشتها .

وصفوت شاكر (رجل الأمن) يفعل كل شئ من أجل إرضاء رؤسائه ومن أجل الترقى في المناصب الأمنية فيعذب المعتقلين وينتهك أعراضهم ثم ينتهك أعراض نسايتهم ، ويترقى فعلا في المناصب إلى أن يذهب للعمل في القنصلية المصرية في شيكاغو ، ويحيل حياة المصريين هناك إلى جحيم بما يمارسه ضدهم من تتبع ومراقبة وتهديد بإنهاء بعثاتهم أو تعذيب أهليهم في مصر ، فهو يمثل نموذجاً كريها للسلطة المستبدة الطاغية المتحللة من كل المبادئ والقيم الإنسانية ، وهو نموذج سائد وشائع في دول العالم الثالث وخاصة في العالم العربى .

ولا يتوقف الإخترال وأحادية الرؤية على الشخصيات المصرية في الرواية ، بل يتبدى في شخصية كريس زوجة الدكتور محمد صلاح ، وهي الأمريكية التي فقدت الدفء الزوجى مع زوجها ولم تجد في حياتها شيئا ذا معنى ، فذهبت تبحث عن شئ يؤنسها أو يمتعها فلم تجد إلا آل فيبريتور تستخدمه كبديل للعصو الذكري المفقود

تحصل منه وبه ومعه على لحظات استمتاع حسي صناعي لا تجد في حياتها سواها ، وهذا ربما يمثل ما يسمى بثقافة الفيبيريتر في المجتمع الأمريكي وفي المجتمعات الحديثة على وجه العموم ، ففي تلك المجتمعات حين يسود الإحساس بالوحدة والإحساس بالتعاسة يبقى التفريغ الجنسي الذاتي هو الخيار متاح لتحقيق لذة وقتية خاصة حين تغيب المعاني العميقة والممتدة عن الوعي الإنساني .

السلبية والخوف والتثبيت لدى المصريين:

لا تتوقف سمات السلبية والخوف عند عامة المصريين وإنما تمتد لنخبهم وصفوتهم ، فهامهم المبعوثين والمهجرين من صفوة العلماء يخشون التوقيع على البيان الذي أعده نفر منهم لإلقائه أمام الرئيس إبان زيارته لهم ، وهامو الدكتور صلاح بعد أن وافق على الخطة المعدة لقراءة البيان يعتريه الخوف في اللحظات الأخيرة ويتلو بياناً ممتدحاً وموافقاً للسلطة على الرغم من ضعف احتمالات تعرضه للأذى في موقعه العلمي ووجوده خارج مصر كمواطن أمريكي ، ولكنه الخوف الرابض داخل الشخصية المصرية تجاه السلطة لم تنجح السنين أو الظروف في محوه أو التخفيف منه .

والمصريون يفتقدون القدرة على التحرر من تراثهم القديم فيظلون أسرى له ويفشلون بسبب ذلك في الاندماج في المجتمع الجديد الذي هاجروا إليه ، فهم يمارسون حالة من التثبيت وأحياناً حالة من النكوص فيحرمهم ذلك من النظر إلى خارج نواتهم والتفاعل معه بشكل إيجابي . والرواية تعكس تعاسة الشخصية المصرية في التعامل البيئي مع المصريين وفي التعامل مع الثقافات الأخرى ، وربما يرجع السبب في ذلك إلى ما تحمله الشخصية المصرية من آثار الخوف من السلطة والاستبداد ومن طول التعرض للظلم الاجتماعي وآثار الإضطهاد في الجامعة أو في الوظيفة ، فغالباً لا تستطيع الخلاص بسهولة من كل هذا الإرث حتى وهي تعيش الحياة الأمريكية ، ويضاعف من هذا ملاحظتها بالعملاء السريين في صورة موظفين في السفارة أو القنصليات أو رؤساء للجانالية المصرية أو حتى مبعوثين مندسين وسط

زملائهم . والمجتمع المصرى المضطرب فى الداخل يأبى إلا أن يصدر رواء وصراعاته وانتشاقاته إلى أبنائه الذين يعيشون فى الخارج على بعد آلاف الأميال ، وكأن هذا بيدد أوهام من يعتقدون أنهم يهربون من بلادهم المضطربة لكي ينجو بأنفسهم من صراعاتها ومشكلاتها ، فقد يبدو هذا سرايا فى العصر الحالى مع سهولة الاتصالات والمواصلات والإختراقات . وهكذا يصبح الوطن المضطرب فى داخل أبنائه المغتربين ليس شوقا وحنينا وحيا وإنما ألما وخوفا وغضبنا . وهذه الأزمة تشبه فى بعض جوانبها الأبناء الذين يتركون بيوتهم بسبب تفكك الأسرة وصراعاتها المولمة ، فهم كانوا يتمنون العيش فى كنفها الدافئ والراعى ، ولكن حين فقد الدفء وفقدت الرعاية خرجوا إلى الشارع وهم يحملون مشاعر متناقضة تجاه الأسرة التى احتضنتهم فى مرحلة من المراحل ثم أخلت بالتزاماتها بقية المراحل .

الخاتمة

قد يتفق البعض أو يختلف حول ما ورد في هذه الدراسة، ولكن الأمل هو أن يتحرك الفكر والوجدان في اتجاه تصحيح ما اضطرب في حياتنا بسبب اضطرابات البعد السياسى وما يتعلق به من مستويات وجوانب ومسارات في حياتنا، فالسياسة ليست قاصرة على القيادة السياسية وما يحوطها من نخبة، وإنما هي أولا وأخيرا إدارة حياة الناس، وحين اضطرب مفهومها في عالمنا العربى والإسلامى اضطرب معه كل شئ، ولا يمكن تصور إصلاح حقيقى بدون إصلاح مفهوم السياسة، بمعنى إصلاح النظام السياسى، وإصلاح العلاقة بين الحاكم والمحكوم .

ولم يكن فى القصد إشارة لأشخاص أو نظم بعينها بقدر ما كان الهم الأول هو الاستفادة من عناصر القوة وعناصر الضعف في حياتنا وأخذ الدروس من خبراتنا التاريخية والحالية، وأن أى نماذج وردت في هذا السياق إنما كانت للعبارة والاستفادة وليست لغير ذلك فالعلم الحقيقى لا يعرف التحيز أو التعصب، وإنما يبحث دائما عن الحقيقة الموضوعية بهدف إسعاد البشر، كل البشر .

صدر للمؤلف

- ١- العلاج النفسى فى ضوء الإسلام ١٩٩٠ - دار الوفاء - المنصورة.
- ٢- الصحوة الإسلامية (دراسة نفسية) ١٩٩٢ - دار الوفاء - المنصورة.
- ٣- العلاج الشعبى والطب النفسى: صراع أم وفاق ١٩٩٤ - أورفو للطباعة - المنصورة.
- ٤- المدمن بين مستويات اللذة والألم ١٩٩٥ - أورفو للطباعة - المنصورة.
- ٥- المخدرات والجنس ١٩٩٥ - أورفو للطباعة - المنصورة.
- ٦- الصحة النفسية للطفل (طبعة أولى موجزة) ١٩٩٩ - القبطان للطباعة - المنصورة.
- ٧- النوم والأحلام فى الطب والقرآن ٢٠٠١ - دار اليقين للطباعة والنشر - الاسكندرية.
- ٨- سيكولوجية الصهيونية ٢٠٠١ - البيطاش للطباعة والنشر - الاسكندرية.
- ٩- مستويات النفس ٢٠٠٢ - البيطاش للطباعة والنشر - الاسكندرية.
- ١٠- سيكولوجية الدين والتدين ٢٠٠٢ - البيطاش للطباعة والنشر - الاسكندرية.
- ١١- الصحة النفسية للمرأة: الطبعة الأولى: ٢٠٠٣ - البيطاش للطباعة والنشر - الاسكندرية- الطبعة الثانية ٢٠٠٧م، دار اليقين للنشر والتوزيع بالمنصورة.
- ١٢- المرض النفسى بين الجن والسحر والحسد ٢٠٠٥ - صدر عن الجمعية الإسلامية العالمية للصحة النفسية.
- ١٣- البناء النفسى للمسلم المعاصر ٢٠٠٥ - أريج للنشر والتوزيع.
- ١٤- فن السعادة الزوجية ٢٠٠٦ - مكتبة الأنجلو المصرية.
- ١٥- الصحة النفسية للطفل ٢٠٠٦ - مكتبة الأنجلو المصرية.
- ١٦- دراسة نفسية لأحلام نجيب محفوظ ٢٠٠٦ - مكتبة الأنجلو المصرية.